



البَيَانُ فِي غَرِيبِ إِعْرَابِ الْقُرْآنِ

تأليف

أَبُو الْبَرَكَاتِ بْنُ الْأَنْبَارِيِّ

مراجعة

مُصْطَفَى السَّيِّدِ

تحقيق

د. كُنُورُطَه عَبْدُكَحِيدِ طَه

الجزء الأول



المكتبة العامة للكتاب
١٤٠٠ هـ - ١٩٨١ م

الْبَيَانُ فِي غَرِيبِ إِعْرَابِ الْقُرْآنِ

المقدمة

ابن الأنباري

هو (عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله بن مصعب بن أبي سعيد) كمال الدين أبو البركات بن الأنباري (١) وقد اختلفت كتب الطبقات اختلافاً يسيراً في تسميته ، ولم يذكر جده الثاني (مصعب) إلا صاحب طبقات الشافعية الكبرى ، ويذكر القفغلي جده (عبيد الله) والزيادة والنقص بعد ذلك تتصل بكنيته أو وصفه (٢) .

كان مولده في شهر ربيع الآخر من سنة ثلاث عشرة وخمسمائة ، وتوفي في ليلة الجمعة تاسع شعبان من سنة سبع وسبعين وخمسمائة ، ودفن يوم الجمعة بباب (أبرز) بركة الشيخ أبي إسحاق الشيرازي (٣) .

حياته :

لم تسعنا المصادر بأخبار شافية عن ذلك الرجل الذي انتهت إليه زعامة العلم في العراق ، وكان قبلة الأنظار بين أساتذة (النظامية) يرحل إليه العلماء من جميع

(١) طبقات الشافعية لمسكي .

(٢) (عبد الرحمن بن محمد بن أبي سعيد أبو البركات النحوي المعروف بابن الأنباري) تاريخ الكامل .
(عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله بن أبي سعيد الإمام أبو البركات كمال الدين الأنباري) بنية الرواة

لسبوت .

(أبو البركات كمال الدين عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله الأنصاري الأنباري) فوات الوفيات .

(أبو البركات عبد الرحمن بن أبي الوفاء محمد بن عبيد الله بن أبي سعيد الأنباري ، الملقب كمال الدين)

وفيات الأعيان .

(الكمال ابن الأنباري النحوي ، العبد الصالح أبو البركات عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله الشافعي)

شذرات الذهب .

(عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن أبي سعيد الأنباري أبو البركات الملقب بالكمال النحوي)

إنباه الرواة .

(٣) اسم المقبرة التي دفن فيها (باب أبرز) هي إحدى مقابر بغداد .

(٤) إنباه الرواة ١٧١-٢ .

الأقطار ، وقد تحاطف الطلاب والأدباء تصانيفه ، وطلب بالتأليف في مختلف علوم اللغة ، فلم يرد طلب المشتغلين عليه ، وألف لهم ، حتى ذاعت تصانيفه وانتشرت شهرته ، وكان خليقاً بهذا العالم القذا أن يكون له تاريخ حافل بالأخبار . يحكى تفاصيل حياته ويروى دقائق طفولته وشبابه وكهولته .

ولعل القصور في ذلك يرجع إلى أنه عاش حياة علمية خالصة فلم يختلط بحياة الناس العامة ، وعلى ذلك لم توجد له أخبار مثيرة ، وإن كان يشير بنفسه إلى اختلاطه حين يذكر بعض المسائل التي كان يحاج بها أساتذته ، منهم (الحوالي و ابن الشجري) .

وحين يشير إلى ردوده على بعض المسائل التي سئل عنها من أولاد الخليفة والتي ضمنها كتابه (المسائل الخرسانية) . ومن أن المستضيء^(١) حمل إليه خمسمائة دينار فردها فقبل له : « اجعلها لولدك » فقال : « إن كنت خلقتني فأنا أرزقه »^(٢) .

وتروى المصادر أيضاً أنه تزوج وله ولد ، وأنه أخذ العلم عن أبيه الذي لم تذكر المصادر أى شيء يدل على مكانة ذلك الوالد من الناحية الاجتماعية أو العلمية .

وهكذا تجمل الكتب حياته إجمالاً عجبياً وتكاد المصادر تجمع على أقوال واحدة تردد فيها جميعاً ، ثم تذكر كتب التراجم أن له كتاباً يسمى (تاريخ الأنبار^(٣)) فإذا قيض لهذا الكتاب أن يظهر . فإني أعتقد أنه سوف يلقي ضوءاً على حياة رجلنا وغيره من الرجال الذين يتسبون لهذا البلد .

ومهما يكن من أمر ، فهو الفقيه المتفنن ، صاحب التصانيف المفيدة ، والورع والزهد ، كان إماماً صدوقاً فقيهاً مناظراً غزير العلم ورعاً زاهداً تقياً عفيفاً خشن

(١) الإمام المستضيء بأمر الله أمير المؤمنين أبو محمد الحسن بن يوسف المستنجد ... توفي ثاني ذي القعدة ٨٥٧هـ . تاريخ الكامل ١٨٧-١١ .

(٢) شذرات الذهب ٣٥٩-٤ .

(٣) الأنبار : بلدة على الضفة الشرقية للفرات على بعد عشرة فراسخ (نحو ٦٥ كم) غرب بغداد عامرة كثيرة التخييل والزرود والثمار الحسنة ، ولزمها هذا الاسم الفارسي ، لأن كسرى كان يتخذ فيها أنابيب الطعام ، ومن كثرة غازن الحنطة والشعير فيها ، والتاريخ يعرفها أول عاصمة لدولة بني العباس . فقد اتخذها أول خلفائهم أبو العباس السفاح مقراً له بعد الحيرة ، وبقيت كذلك أيام المنصور حتى بنى بغداد فانتقل إليها . وانظر (الأنبار) في معجم البلدان لياقوت ، وكتاب البلدان اليعقوبي ، ووفيات الأئمة ، ومفرد الأنبار (نبر) بكسر النون وسكون الهمزة .

العيش والمبلس ، داخل الأندلس ، وقد ذكر ذلك ابن الزبير في الصلة ، وكان من الأئمة المشار إليهم في علوم النحو ، وسكن بغداد من صباه إلى أن مات ، وسمع بالأنبار عن أبيه ، وتفقه على مذهب الشافعي بالنظامية على ابن الرزاز ، وأعاد بها الدرس وقرأ اللغة على الشيخ أبي منصور موهوب بن الخضر الجواليقي ، وقرأ النحو على النقيب أبي السعادات بن الشجري ، ولم يكن ينتمي في النحو إلا إليه ، وبرع في الأدب حتى صار شيخ وقته ، وصار شيخ العراق في الأدب غير مدافع ، ودرس في المدرسة النظامية النحو مدة ، ثم انقطع في منزله منشغلاً بالعلم والعبادة ؛ وأقرأ الناس العلم على طريقة سليمة وسيرة جميلة من الورع والمجاهدة والتسك ، وترك الدنيا ومحاسنة أهلها ، واشتهرت تصانيفه وظهرت مؤلفاته وتردد الطلبة إليه واستفادوا منه ، وكان مقيماً برباط له شرق بغداد في الخاتونية الخارجة (١) .

قال الموفق عبد اللطيف : « لم أر في العباد والمنقطعين أقوى في طريقه ولا أصدق منه في أسلوبه ، جد محض ، لا يعتره تصنع ، ولا يعرف السرور ولا أحوال العالم ، وكان له من أبيه دار يسكنها ، ودار وحانوت مقدار أجرتهما نصف دينار في الشهر يقنع به ويشترى منه ورقاً . وكان لا يوقد عليه ضوءاً ، وتحت حصر قصب ، وعليه ثوب وعمامة من قطن يلبسهما يوم الجمعة ، فكان لا يخرج إلا للجمعة ، ويلبس في بيته ثوباً خفياً ، وكان ممن قدم في الخلوة عند الشيخ أبي النجيب (٢) » .

قلت (٣) : « سمع الحديث عن أبي منصور بن محمد بن عبد الملك بن خيرون (٥٣٩هـ) ، وأبي البركات عبد الوهاب بن المبارك الأنطاكي (٥٣٨هـ) ، وأبي نصر أحمد بن نظام الملك (٥٦١هـ) وغيرهم ، وحدث باليسير ، روى عنه الحفاظ أبي بكر الحازمي (٥٨٤هـ) ، وابن النيثي وطائفة ، ومن تصانيفه في المذهب (هداية المذاهب في معرفة المذاهب ، وبداية البداية) وفي الأصول (الداعي إلى الإسلام في أصول الكلام) والنور اللائح في اعتقاد السلف الصالح ، واللباب ، وغير

(١) طبقات الشافعية ٢٤٨-٤ - بقية الرواة ٣٠١ .

(٢) عبد الله بن سعد بن الحسين بن القاسم بن علقمة بن معاذ بن عبد الرحمن الشيخ أبو النجيب السهروردي ، الصوفي الزاهد الفقيه الإمام الجليل أحد أئمة الطريقة ومشايع الحقيقة ... روى عنه ابن حنبل وابن سنان وابن أبي البركات وعلق ... توفي سنة ٥٦٣هـ - طبقات الشافعية ٢٥٦-٣ .

(٣) القائل : السبكي صاحب طبقات الشافعية .

ذلك ، وفي اللغة والنحو ما يزيد على الخمسين مصنفاً ، وله شعر حسن (١) ذكروا
أن له شعراً ، فروى له ابن شاذكر البكري هذه المقطوعة :

العلم أوفى حلية ولباس والمقل أوفى جُنة الأكياس
كن طالبا للعلم تحي وإعسا جهل الغنى كالموت في الأرماس
وصن المعلوم عن المطامع كلها نرى بأن العلم عز الباس
والعلم ثوب والمصاف طرازه ومطامع الإنسان كالأدنباس
والعلم نور يبتلى بضيائيه وبه يسود الناس فسوق الناس (٢)

وأورد له القفطي مقطوعتين هذه إحداهما :

تدريح يجلاب القناعة والباس وصنه عن الأطماع في أكرم الناس
وكن راضياً بالله تحيا متممنا وتنجو من الضراء والبؤس والباس
فلا تنس ما أوصيته من وصية أخى ، وأى الناس من ليس بالناس

وقد صور هذا الشعر حياة ابن الأنباري العالم الزاهد المتصوف ، ولئن لم يعجبنا
هذا الشعر من الناحية الفنية ، وهذا ملحظ على كل ما يصدر عن العلماء من شعر ،
ولكن صدقه ودلالته القلبية واضحة ..

إن كتب التراجم ، وواقع الكتب التي ألفها الأنباري يشيران إلى براعته في
النحو ، فقد تخصص فيه ويرى في سن مبكرة في هذا العلم ، وذلك لأننا إذا رجعنا
إلى تاريخ وفاة أساتذته في اللغة والحديث والنحو ، نجد أن آخرهم وهو ابن الشجري
(توفي ٥٤٢ هـ) ولم يتلمذ على أحد بعده إلا على الشيخ أبي النجيب ، وكانت
تلمذته عليه في التصوف ، وتأثر به في العبادة والزهد والانقطاع ، وعلى هذا يكون
قد استوعب علم النحو وبرز فيه وهو بعد لم يتجاوز الثلاثين من عمره . فقد نظر
وجادل أستاذه الجواليقي وابن الشجري كما أثبت ذلك في ترجمته لهما في كتابه (نزهة
الألباء) .

(١) طبقات الشافعية ٢٤٨-٤٤٠ .

(٢) وفيات الأعيان ٣٢٠-٤ - وذكر صاحب الفريقات (ابن خلكان) أنه قد سمع من تلاميذه .

مذهبه النحوى :

المطلع على كتب ابن الأثيرى فى النحو ، لا يداخله شك فى انتهاء الرجل إلى المذهب البصرى ، ولنا فى مجال مناقشة السبب فى ذلك ، لأن ابن الأثيرى حين يتكلم عن أستاذه الشريف بن السجرى يسلسل أساتذته السابقين وكل منهم بصرى معروف ، فيقول : « وكان الشريف بن السجرى أنحى من رأينا من علماء العربية ، وآخر من شاهدنا من حذاقهم وأكابرهم ، وتوفى سنة الثنتين وأربعين وخمسمائة ، وعنه أخذت علم العربية ، وأخبرنى أنه أخذته عن ابن طباطبا ، وأخذته ابن طباطبا عن ابن عيسى الربرى عن أبى على الفارسى ، وأخذته أبو على عن أبى بكر بن السراج وأخذته ابن السراج عن أبى العباس المبرد ، وأخذته المبرد عن أبى عثمان المازنى وأبى عمر الحرمى ، وأخذته عن أبى الحسن الأخفش ، وأخذ الأخفش عن سيبويه وأخذته سيبويه عن الخليل بن أحمد ، وأخذته الخليل عن عيسى بن عمر ، وأخذته عيسى بن عمر عن أبى إسحاق ، وأخذته ابن أبى إسحاق عن ميمون الأقرن عن عنبسة القليل ، وأخذته عنبسة القليل عن أبى الأسود ، وأخذته أبو الأسود اللؤلؤى عن أمير المؤمنين عليه السلام » (١) .

مذهبه الفقهى :

ولا جدال أيضاً أنه شافعى المذهب فقد قرن اسمه (بالشافعى) والمدرسة التى تخرج فيها (النظامية) قامت لإحياء المذهب الشافعى ، ولا يتصدد للتعليم فيها إلا من نبغ من علماء هذا المذهب ، وقد أخلص للمذهبه ومدرسته لأنه درس فيها مدة طويلة وكانت أخصب أيام حياته فى التأليف ، فظالما صدر كتبه بأنه ألفها حين طلب منه المشتغلون عليه بالمدرسة النظامية أن يؤلف لهم ، ووضع إنتاجه خدمة للعلم والمتعلمين ، ولكن الشيخ لم يستطع فى أخريات أيامه أن يصبر على قيود الوظيفة ، فاعتزلها وتفرغ لإكمال تأليفه ، ولقد حلقا الوعظ والدرس ، وأقرب اقتراباً شديداً من التصوف وبخاصة بعد أن اتصل بالشيخ أبى التجيب الصوفى ، وإن أخلاقه وطبيعته لتجذب إليه هذا المذهب الصوفى ، فقد اشتهر فى حياته كلها بالورع والزهد .

رحلاته :

ليس هناك دليل قاطع على أن ابن الأثيرى غادر بغداد ، فلم يظهر أثر ذلك فى

(١) نزعة الألبا ٤٨٥ .

كتاب من كتبه ، ولم يشر أية إشارة إلى ذلك في تصانيفه ، وكان لابد أن أشير إلى هذا الموضوع لأن السيوطي نقل عن ابن الزبير في الصلة أنه رحل إلى الأندلس ، ومكث فيها مدة . ورد على ذلك ابن مكنوم ، فقال : « ذكر الحافظ المؤرخ أبو جعفر أحمد ابن إبراهيم الزبير التقى العاصمي في تاريخه للأندلس الذي وصل به صلة أبي القاسم ابن بشكوال أن أبا البركات عبد الرحمن بن الأنباري الملقب بالكمال هذا ، دخل الأندلس ووصل إلى أشبيلية وأقام بها زماناً . ولا أعلم أحداً ذكر ذلك غيره ، وهو مستغرب يحتاج إلى نظر ، والظاهر أنه سهو . والله أعلم » .

ثقافته :

إن المطلع على ثبوت الكتب التي ألفها ابن الأنباري يعلم أن الرجل قد ألم بجميع الفنون العربية التي عرفت في القرن السادس الهجري ، ولقد كان لسمة العصر ووجود المدارس أثر ظاهر في ذلك ، لأن علماء ذلك العصر كانوا ينتقلون في مرحلة التعليم بين حلقات الدرس ويحفظون إلى العلماء الذين يتصلون للتدريس في كل موضوع ، فيأخذون أطرافاً من علوم العربية وعلوم الفقه وغير ذلك ، وهكذا فعل ابن الأنباري ، فإنه جلس إلى العلماء واستمع منهم ، وأعجب بهم وأخذ عنهم ، وأثر فيه أحدهم تأثيراً كبيراً جعله يتخصص في مادة النحو ، ذلك العالم هو ابن السجري الذي ترجم له واعتُرف بفضلُه وتأثيره عليه ، ولقد ظهرت هذه النتيجة واضحة جلية في كتبه وبخاصة المطول منها ، وهي نحوية خالصة ، وكثير من رسائله التي أشار إليها في كتبه وذكر أسماءها ، وكذلك الرسائل التي ذكرتها كتب التراجم ، فهي جميعاً يغلب عليها صفة النحو ، ولا يخفى أنه نسب إلى النحو ، فقول النحوي (كما ذكرنا ذلك في تسمياته في أول البحث) وهكذا برع وظهرت مواهبه في ذلك الفن حتى استوعبه حفظاً وفهماً ، وساعده على ذلك ما امتاز به من عقلية رياضية ساعدته على فهم المناظرات والجدال النحوي ، حتى أسهم في ذلك حين كان يناقش أستاذيه الحواري وابن السجري .

حقاً لم يضع ابن الأنباري نحواً جديداً ، وما كان ذلك يصعب عليه لو نشده ، والذين ألفوا في النحو بعد سيويه لم يخرجوا عن النطاق المضروب ، ولم يتبدعوا قواعد جديدة ، ولكن ابن الأنباري ألف في النحو بطريقة خاصة ، أخذ المادة القديمة وبنائها بناماً جديداً ، وألبسها ثوباً عجيباً جميلاً لم يشهده الناس من قبل ، لذلك كان له من عبقرية وذكائه وعقليته خير معين في ابتكار علم جديد هو (علم أصول النحو) ،

كذلك وضع طريقة واضحة ومبادئ في أدب المناظرة والجدل في كتابه (الإغراب في جدل الإعراب) .

مؤلفاته :

كانت الحقبة التي عمل فيها مدرساً بالنظامية من أخصب الحقب إنتاجاً في حياته ، ففيها ألف أول كتاب في نوعه ، وهو كتاب (الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين) وقد ألفه لكبار المشتغلين عليه ، جمع فيه جل مسائل الخلاف ، وصورها على نمط جديد في التأليف لم يألفه الناس من قبل . فراج ذلك الكتاب وشُخِّف به المتعلمون وكثر الانتفاع به ، وقد أثبت ذلك في مقدمة الكتاب إذ قال : « وبعد فإن جماعة من الفقهاء المتأدبين والأدباء المتصفين المشتغلين على تعلم العربية بالمدرسة النظامية — عمر الله مبانيها ورحم بانيها — سألوني أن ألخص لهم كتاباً لطيفاً يشتمل على مشاهير المسائل الخلافية بين نحوي البصرة والكوفة على ترتيب المسائل الخلافية بين الشافعي وأبي حنيفة ، ليكون أول كتاب صنف في علم العربية على هذا الترتيب ، وألف على هذا الأسلوب ، لأنه ترتيب لم يصنف عليه أحد من الخلف ، فتوخيت إيجابتهم على وفق مسألتهم ، وتحرّيت إسعافهم لتحقيق طلبتهم ، وفتحت في ذلك الطريق ، ذكرت من مذهب كل فريق ما اعتمد عليه أهل التحقيق واعتدلت في النصرة على ما أذهب إليه من مذهب أهل الكوفة أو البصرة على سبيل الإنصاف لا التحصص والإسراف » (١) .

وألف الشيخ كتاباً آخر في النحو ، سار في تربيته على النمط المعروف ، فيوبّ النحو في صورة أسئلة يلقيها ويحيب عليها ، ولكنه اتّبع منهجه الخاص به الفريد في نوعه ، حيث أخذ يعلل الظواهر النحوية ويبين وجوه الخلاف ويلخصها تلخيصاً موجزاً لا يغل منه القارئ ، ثم يحيل التفصيل في الخلاف على كتابه (الإنصاف) . لقد تعمق ابن الأنباري في فلسفة النحو في (الإنصاف) ، وقرب هذه الفلسفة للأذهان ووضحها في (أسرار العربية) متوخياً التسهيل والإيجاز ، يقول في مقدمة أسرار العربية :

« وبعد فقد ذكرت في هذا الكتاب الموسوم (بأسرار العربية) كثيراً من مذاهب النحويين المتقدمين والمتأخرين من البصريين والكوفيين وصحّحت ما ذهب إليه منها

(١) مقدمة الإنصاف ١-٣ .

عما يحصل به شفاء الغليل ، وأوضحت فساد ما عدها بواضع التعليل ، ورجعت في ذلك كله إلى الدليل ، وأعقبتة من الإسهاب والتطويل ، وسهلتها على المتعلم غاية التسهيل » (١) .

ثم وجد ابن الأثير أن فن المناظرة والجدال والمحاورة يسم ذلك العصر ، فقد شغف به المتعلمون والفقهاء والمتأدبون ، وبرعوا في هذا فيما يتصل بأصول الفقه والنحو ، فاجتمعوا من الأستاذ الذي انتهت إليه زعامة الأدب والنحو في بغداد أن يضع لهم قوانين يسرون عليها حين يتجادلون ، وقواعد يتبعونها حين يتناظرون . على أن تقوم هذه القواعد على أسس سليمة وقواعد متينة لا يحدون عنها حتى لا يصبح الجدال العلمي مجرد ترهات وأباطيل ، ويسلك المناظر سبيل الخطأ مجرد المناقشة ، فؤلف ابن الأثير لهم كتاب (الإغراب في جدل الإعراب) وفي مقدمته يبين الغرض منه ويشرح المقصود من تأليفه فيقول : « وبعد ، فإن جماعة من الأصحاب اقتضوا بعد تلخيص كتاب (الإنصاف في مسائل الخلاف) تلخيص كتاب في جدل الإعراب معرّياً عن الإسهاب ، مجرداً عن الإطناب ، ليكون أول ما صنف لهذه الصناعة في قوانين الجدل والآداب ، ليسلكوا به عند المجادلة والمحاورة والمناظرة سبيل الحق والصواب ، ويتأدبوا به عند المحاورة والمذاكرة والمضاجرة في الخطاب . فأجبتهم على وفق طلبتهم ، طلباً للثواب ، وفصلته اثني عشر فصلاً على غاية من الاختصار تقريباً على الطلاب فالله تعالى ينفع به إنه كريم وهاب » (٢) .

ويخرج لنا بعد ذلك كتابه في (علم أصول النحو) ولم يكتب له مقدمة تبين الغرض منه ولكنه أشار إليه في كتابه (نزهة الألبا) حيث قال : « إن علوم الأدب ثمانية : النحو واللغة والتصريف والعروض والقوافي وصناعة الشعر وأخبار العرب وأنسابهم . والحقنا بالعلوم الثمانية علمين وضعناهما وهما : الجدل في النحو ، وعلم أصول النحو ، فيعرف به القياس وتركيبه وأقسامه من قياس اللمة وقياس الشبه وقياس الطرد إلى غير ذلك على حد أصول الفقه ، فإن بينهما من المناسبة ما لا يفتي لأن النحو معقول من منقول كما أن الفقه معقول من منقول » (٣) .

ومكنا حقق ابن الأثير الأمتية التي طالما داعبت أذهان علماء النحو من القديم .

(١) مقدمة أسرار الحرية ٢ .

(٢) الإغراب في جدل الإعراب ٣٥ .

(٣) نزهة الألبا ١١٧ .

أما مؤلفه (نزهة الألبا في طبقات الأدبا) فهو كتاب صغير الحجم ولكنه جمع فيه تراجم المتقدمين والمتأخرين ، في تركيز عجيب يفيد الطالب والأستاذ معاً ، مع صفاء الأسلوب وتحقيق الأخبار وسرعة الإدراك لخصائص الرجال .

وأخيراً يؤلف لنا الأستاذ الشيخ كتابه الجامع الذي تعرض فيه إلى إعراب غريب القرآن الكريم ، والذي اعتقد أنه ختم به مؤلفاته وبخاصة المطول منها وهو الكتاب الذي حققناه . وقد جمعنا أسماء مؤلفاته من كتب التراجم ، فزاد عددها على السبعين ، وفي اعتقادي أن معظمها رسائل صغيرة . وهاك أسماء كتبه مرتبة حسب الحروف .

١ - « الاختصار في الكلام على ألفاظ تلور بين النظر » .

٢ - « أخف الأوزان » .

٣ - « أسرار العربية » طبع في لندن ١٨٨٦ م ، ١٣٠٣ هـ - وطبع في دمشق مطبعة الرقي ١٣٧٧ هـ - ١٩٥٧ م . أشار إليه المؤلف في (البيان) .

٤ - « الأسمى في شرح الأسماء » هكلاً في (الوافي) للصفدي - وفي الوافي بالوفيات (الأسمى في شرح أسماء الله الحسنى) . وذكره في (أسرار العربية) ص ٤٦ باسم (الأسماء في شرح الأسماء) . وورد في (البيان) لفظ (الأسمى) .

٥ - « أصول الفصول في التصوف » .

٦ - « الأضداد » .

٧ - « الإغراب في جدل الإعراب » حققه الأستاذ سعيد الألفاني ، وطبع مطبعة الجامعة السورية ١٣٧٧ هـ - ١٩٥٧ م - وأشار إليه مؤلفه في كتابه (نزهة الألبا) ص ١١٧ باسم علم الجدل . وجاء في (الوافي) باسم (الإغراب في علم الإعراب) .

٨ - « الإتحاف في مسائل الخلاف بين البصريين والكوفيين » طبع في لندن ١٩١٣ م . وطبع بمصر ١٣٦٤ هـ - ١٩٤٥ م - وأشار إليه المؤلف في (أسرار العربية) في ثمانية مواضع . وفي (البيان) في ثلاثين موضعاً .

٩ - « بداية الهداية » في المذهب ، طبقات الشافعية ٢٤٨ / ٤ ، ويعني بالمذهب (علم الأصول) .

- ١٠ - « البلغة في أساليب اللغة » .
- ١١ - « البلغة في الفرق بين المذكر والمؤنث » .
- ١٢ - « البيان في جمع أفضل أخف الأوزان » هكذا في أكثر المصادر . ولكن السيوطنى جعل كلا من (أخف الأوزان) و (البيان في جمع أفضل) كتاباً مستقلاً .
- ١٣ - « تاريخ الأخبار » الذى نود الوقوع عليه ليجل لنا تاريخ بلد أخرج علماء ينتسبون إليه .
- ١٤ - « تصرفات لو » . وجاء في (الواقى) باسم (كتاب لو) . ويقول المؤلف في (البيان) : « وقد أفردنا في (لو) كتاباً » .
- ١٥ - « تفسير غريب المقامات الحريرية » .
- ١٦ - « التفريد في كلمة التوحيد » .
- ١٧ - « التنقيح في مسلك الترجيح » (في الخلاف) زيادة في كشف الظنون وورد باسم (مسلك التنقيح في مسألة الترجيح) و (التنقيح في مسألة الترجيح) . وقال المؤلف في البيان في ثنايا كلامه عن الخلاف الفقهى : « وقد بينا ذلك مستوفى في كتابنا الموسوم (بالتنقيح في مسائل الترجيح بين الشافعى وأبى حنيفة) رحمة الله عليهما » .
- ١٨ - « جلاء الأوهام وجلاء الأفهام في متعلق الظرف في قوله تعالى : (أحل لكم ليلة الصيام) » ويقول عنه في البيان : « ليلة منصوب على الظرف بأحل ، وقد أفردنا في ذلك كتاباً » .
- ١٩ - « الجمل في علم الجدل » .
- ٢٠ - « الجوهرية في نسب النبي وأصحابه العشرة » .
- ٢١ - « الحصى على تعلم العربية » .
- ٢٢ - « حلية المقود في الفرق بين المقصور والممدود » .
- ٢٣ - « حواشى الإيضاح » .

- ٢٥ - و الداعى إلى الإسلام في علم الكلام ، في الأصول .
- ٢٦ - و ديوان اللغة .
- ٢٧ - و رتبة الإنسانية في المسائل الخرسانية .
- ٢٨ - و الزهرة في اللغة .
- ٢٩ - و زينة الفضلاء في الفرق بين الضاد والظاء .
- ٣٠ - و شرح الحماسة .
- ٣١ - و شرح ديوان المتنبي .
- ٣٢ - و شرح السبع الطوال . جاء في (أسرار العربية) ص ٣٠٣ : و وقد ذكرنا ذلك في كتابنا الموسوم بالمرئجل في شرح السبع الطوال .
- ٣٣ - و شرح المقبوض في العروض .
- ٣٤ - و شرح مقصورة ابن حديد . يقول المؤلف في (البيان) : و وقد بينها في كتاب الإشارة في شرح المقصورة .
- ٣٥ - و شفاء السائل في بيان رتبة الفاعل ، وذكره في البيان باسم (شفاء السائل من رتبة الفاعل) في موضع ، وفي آخر باسم (شفاء السائل في بيان رتبة الفاعل) .
- ٣٦ - و عقود الإعراب .
- ٣٧ - و عمدة الأدباء في معرفة ما يكتب بالألف والياء ، أهملت كتب التراجم ، وذكره صاحب (قاموس الأعلام) عملاً على (بنية الوغاة) و (وفيات الأعيان) و (فوات الوفيات) وهو ليس فيها جميعاً . وذكره صاحب كشف الظنون وقال : « أوله الحمد لله على توالي الآلاء .. » .
- ٣٨ - و غريب إعراب القرآن (هكذا في جميع كتب التراجم ، وصحته (البيان في غريب إعراب القرآن) .
- ٣٩ - و الفائق في أسماء الماتق ، يقول المؤلف في (نزهة الألبا) ص ٣٨ : و واللفظ الأحق ، وله أسماء كثيرة ذكرناها مستوفاة في كتابنا الموسوم بالفائق في أسماء الماتق .

٤٠ - « التفصيل في معرفة الأصول » في النحو ، وذكر فيه أوضاع الأصول
المشابهة لأصول الفقه ، وذكره في (الإغراب) ص ١٤ .

٤١ - « فعلت وأفعلت » .

٤٢ - « قبسة الأديب في أميائه الذئب » يقول في البيان : « والمطلع الذئب ،
وقد أفردنا في أميائه كتاباً » .

٤٣ - « قبسة الطالب في شرح خطبة أدب الكاتب » .

٤٤ - « كتاب الألف واللام » ورد الاسم في (أسرار العربية) ص ٣٤٥ ،
٤٠١ - وفي (البيان) .

٤٥ - « كتاب حيص بيص » . الحيص بيص : معناهما الشدة والاختلاط ،
وقد لقب بهما الشاعر سعد بن محمد بن سعد بن صيني (ت ٥٥٤ هـ)
« كان يلقب بالحيص بيص ... قيل : إنه رأى الناس في شدة وحركة ،
فقال : ما للناس في حيص بيص ، فلزمه ذلك لقباً ... » قال بعضهم :
كان صديقاً في كل علم ، متافراً عجائزاً ، ينصر مذهب الجمهور ،
ويتكلم في مسائل الخلاف ، فصيحاً بليغاً ، يتبادى في لغته ، ويلبس زى
أمرء العرب ، ويتقلد بسيوفين ، ويعقد القاف ، وله ديوان شعر مشهور »
طبقات الشافعية ٢٢١ / ٤ - تاريخ الكامل ١٨٥ / ١١ .

٤٦ - « كتاب في يعفون » وفي البنية (معفون) . ويقول المؤلف في البيان :
« وقد أفردنا في الكلام على (يعفون) كتاباً » .

٤٧ - « كتاب كلا وكلنا » .

٤٨ - « كتاب كيف » وجاء في البيان : « وفي (كيف) كلام طويل ، وقد
أفردنا فيه كتاباً » .

٤٩ - « كتاب لو » . يقول في البيان : « وقد أفردنا في (لو) كتاباً » ، وجاء في
بغية الوعاة (تصرفات لو) .

٥٠ - « كتاب ما » يقول المؤلف في البيان : « وما تأتي في كلامهم على وجهه
كثيرة ، وقد أفردنا فيها كتاباً » .

- ٥١ - « الباب المختصر » . وفي بنية الوعاة (الباب . المختصر) . وفي الواق (الباب) (المختصر) وكأنهما كتابان .
- ٥٢ - « لم الأدلة » في أصول النحو . حققه الأستاذ سعيد الأفغاني مع كتاب (الإغراب في جمل الإعراب) في مجلد واحد . مطبعة الجامعة السورية ١٣٧٧ هـ - ١٩٥٧ م .
- ٥٣ - « اللعبة في صنعة الشعر » رسالة حققها الأستاذ السيد عبد الهادي هاشم . وقد بلغ مع المقدمة بضع عشرة صفحة . ونشرت في مجلة المجمع العلمي بدمشق (م . ٣٠ ص ٥٩٠ - ٦٠٧) .
- ٥٤ - « المرحل في إبطال تعريف الحمل » .
- ٥٥ - « مسألة دخول الشرط على الشرط » .
- ٥٦ - « المعتبر في الفرق بين الوصف والخبر » .
- ٥٧ - « مفتاح المذاكرة » .
- ٥٨ - « المقبوض في علم العروض » .
- ٥٩ - « مقترح السائل في (ويل أمه) » .
- ٦٠ - « متثور العقود في تجريد الحلود » . جاء في بنية الوعاة (منشور) .
- ٦١ - « متثور القوائد » .
- ٦٢ - « الموجز في القوافي » الرسالة الثانية التي نشرها الأستاذ عبد الهادي هاشم . في ثمان صفحات . مجلة المجمع العلمي بدمشق (٣١ م ص ٤٨) .
- ٦٣ - « ميزان العربية » . جاء في شلرات الذهب ص ٢٥٨ / ٤ (كتاب الميزان في النحو) .
- ٦٤ - « نجمة السؤال في عدة السؤال » هكذا في كتب التراجم . يقول المؤلف في البيان : « وقد بينا ذلك مستوفى في كتابنا الموسوم ؛ (عدة السؤال في عدة السؤال) » .
- ٦٥ - « نزهة الألبا في طبقات الأدبا » مطبوع بمصر ١٢٩٤ هـ .
- ٦٦ - « نسمة العبير في التعبير » .
- ٦٧ - « نغمة الوارد » جاء في بنية الوعاة باسم (بنية الوارد) .

٦٨ - « نقد الوقت » .

٦٩ - « نكت الخبالس » في الوعظ .

٧٠ - « البنوادر » .

٧١ - « النور اللامع في اعتقاد السلف الصالح » في الأصول .

٧٢ - « الوجيز » في التصريف . يقول في البيان : « وكتاب الوجيز في علم التصريف » .

٧٣ - « هداية الداهب في معرفة المناهب » في الملعب .

كتاب البيان في غريب إعراب القرآن

عرف هذا الكتاب في كتب التراجم باسم : غريب إعراب القرآن - أو - إعراب القرآن . وذكر حاجي خليفة في (كشف الظنون) أن لابن الأثير كتاباً سماه (البيان) . ثم جاء القول الفصل في هذا بعد عثوري على النص المخطوط الذي حققته وقدمت له بدراسة وافية . والذي وجدت بأوله : « كتاب البيان في غريب إعراب القرآن ، تأليف الإمام العالم الأوحى الزاهد أبي البركات عبد الرحمن بن أبي سعيد الأثير النحوي » .

وقدم المؤلف لكتابه مقدمة موجزة قال فيها : « فقد لحصت في هذا المختصر غريب إعراب القرآن على غاية من البيان توخياً للتفهم لعل الله ينفع به إنه هو البر الرحيم » .
وهذه أبرز السمات التي توضح لنا منهج ابن الأثير في كتابه :

١ - كتاب (البيان) خالص في إعراب القرآن الكريم ، مبين للوجوه المحتملة في إعراب كثير من كلمات الآيات ، ولكنه لا يختلط شرحه النحوي بأي شرح معنوي أو بلاغي إلا في النادر ، ثم هو يتتبع إعراب الكلمات التي تعددت الآراء فيها ، ولذلك نراه ينتقل بين الآيات على حسب ترتيبها متتقياً ما يحتاج إلى إعراب ، تاركاً إعراب ما لا يحتاج إلى إعمال فكر ، ولم يحتفظ فيه الآراء .

٢ - يبدو أن كتاب (البيان) هو آخر كتب ابن الأثير التي ألفها ، وعلى وجه من التأكيد هو آخر المطولات من تأليفه ، وذلك لأنه :

أولاً : رجع في كثير من مسائله إلى كتابه المشهور (الإنصاف) فقد أحال عليه كثيراً من شرح الخلافات النحوية التي تحتاج إلى إسهاب وإطناب . وقد أورد اسم (الإنصاف) في أكثر من ثلاثين موضعاً في (البيان) . كذلك أحال الكثير من المسائل على (أسرار العربية) ، ويمكننا بعد هذا أن نرتب هذه المطولات حسب اعتقاد اللاحق على السابق ، فنجد أن الإنصاف أسبقها ، ثم الأسرار ، ثم البيان .

ثانياً : جاء في أول ورقة من (البيان) : « قرأ على كتاب البيان في غريب

إعراب القرآن العالم الفاضل ضياء الدين أبو الفتح عبد الوهاب ... (١) بن المعنى نفعه الله بالعلم ، قراءة تصحيح وتهذيب ودراية ، وذلك في سنة سبع وسبعين وخمسمائة هـ وهي السنة التي توفي فيها ابن الأثير في غير خلاف ، ويغلب على ظني أن الذي قرئ عليه الكتاب هو ابن الأثير نفسه في آخر أيامه في الحياة .

٣ - كتاب (البيان) هو الصورة الأخيرة التي أودع فيها ابن الأثير خبرته النحوية ، كما كان سجلاً للكتب والرسائل النحوية التي ألفها ، وذلك حين أحال الإفاضة في المسائل على هذه الكتب التي أثبت منها أربعة عشر كتاباً .

٤ - على الرغم من أن السمة الغالبة على الكتاب هي العناية بالناحية النحوية الخالصة ، إلا أنه استعان أحياناً بالتفسير ليوضح المعنى ويثبت صحة الإعراب الذي يفضلُه وفساد الإعراب الذي لا يسير المعنى الصحيح ، ويمكن أن نرجع في ذلك إلى إعرابه لقوله تعالى : ﴿ وَصِدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَرُ بِهِ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ (٢) وفي إعرابه قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا يُخْرِجُ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا ﴾ (٣) وفي إعرابه قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾ (٤) .

٥ - كما نلمح علمه بالفقه ، وبخاصة الفقه الشافعي الذي تفقه فيه في النظامية ، وإلى ذلك يشير عندما يتكلم عن - قوله تعالى : ﴿ حَتَّى يَبْطُحُونَ ﴾ (٥) .

٦ - ويتتبع ابن الأثير القراءات ، ويذكرها مفصلة ثم يعود فيوجه كل قراءة التوجيه النحوي المعترف به ، « فالقراءة سنة متبعة » . على حد قوله وإن خرجت عن القياس ، فكلية (استحوذ) مستعملة متداولة ، والقياس فيها (استحاذ) ، فإن شئت مثلاً فارجع إلى إعرابه قوله تعالى : ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ (٦) و« جعلنا لكم فيها معايش » (٧) .

٧ - ومع أن الكلمة قد أخذت صورة واحدة في النطق ، إلا أنها قد تقع مواقع

(١) نياض في الأصل .

(٢) البقرة ٢١٧ .

(٣) ٤٨ .

(٤) ٨٨ .

(٥) ٢٢٢ .

(٦) البقرة ٨٣ .

(٧) الأعراف ١٠ .

نحوية مختلفة ولا يغير ذلك من شكلها ، لذلك يذكر المؤلف مواقع إعراب الكلمة ، ثم يعود موجها كل موقع ، رادا العجز على الصدر ، وارجع في ذلك إلى إعرابه قوله تعالى : « واتبعوا ماتلوا الشياطين على ملك سليمان ، وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا ، يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل » (١) .

٨- والقرآن الكريم هو المادة العربية الأولى التي يعتمد عليها ابن الأنباري في الاستشهاد والتبيل لأقواله ، وهذا أمر طبيعي لأن القرآن هو مدار الدراسات العربية جميعا ، لذلك نرى المؤلف يستشهد به كثيراً ويمثل بآياته في مجال تأييد صحة إعرابه لآية من الآيات .

٩- وكان لاهتمامه بالخلاف النحوي أثر واضح ظاهر في كتابه ، فهو يذكر وجوه الخلاف في إيجاز في كتابه (البيان) ولكنه إيجاز لا يحل ، ثم يحيل التطويل والإسهاب على كتابه (الإنصاف) وإن شئت مثالا لذلك ، فاقراً إعرابه قوله تعالى : « تظاهرون عليهم » (٢) .

١٠- استشهد ابن الأنباري بشواهد كثيرة من الشعر ، ولم يستند لها أصحابها إلا في القليل النادر ، ولذلك تبعت هذه الشواهد في مواطنها من كتب النحو واللواوين وأسندتها إلى أصحابها .

١١- ضمن ابن الأنباري كتابه كثيراً من القواعد النحوية العامة فيذكرها للمراجعة والتذكير ، ونرى مثالا لذلك في إعرابه قوله تعالى : « إلا ما ينل عليكم غير محلي الصيد » (٣) فإنه يبين إعراب (ما) ويذكر حالاتها المتعددة .

١٢- جاء كتاب (البيان) متأخراً ، لذلك نرى ابن الأنباري قد بلور فيه تجاربه ومعلوماته النحوية كما جمع فيه آراءه المتقدمة بإشارات سريعة ، ثم إنه نقل نصوباً من كتبه السابقة وبخاصة (الإنصاف) و(أسرار العربية) ، ومن التطويل أن أذكر النص في (البيان) وما يقابله في كتاب سابق ، ولكن يمكن العودة إلى قوله في إعراب « وقولوا حطة نغفر لكم خطاياكم » (٤) ونرى كيف عالج كلمة (خطاياكم) فنقارن ذلك بما جاء في

(١) البقرة ١٠٢ .

(٢) ٨٥ .

(٣) المائدة ١ .

(٤) البقرة ٥٨ .

(الإنصاف) في المسألة السادسة عشرة بعد المائة (١) ، ثم ما جاء في (أسرار العربية) (٢) .
وسنجد بعد المقارنة كيف تقل من كتبه السابقة نقلاً مباشراً ، وهذا ما جعلنا نجزم بتأخر
تأليف (البيان) ، وأنه جاء خلاصة أفكاره التي طبقها على إعراب القرآن الكريم .

وبعد ، فلعل في هذه العجالة ما يبين السمات الدالة على منهج الشيخ في كتابه ،
وكيف تناول موضوع إعراب غريب القرآن ، وكيف ضمنه معلوماته النحوية ،
كما أظهر فيه درايته وعلو كعبه في التفسير والفقه وسائر فروع اللغة العربية .

أما عن أسلوبه ، فقد تفرد بأسلوب واضح غاية الوضوح ، حيث أدب النحو
وأضنى عليه سهولة محبة ، تستهوي القارئ الذي لا يسيطر عليه ملل ولا سام حين
يقرأ له ، فهو يعرض نحوه عرضاً يتوخى فيه التسهيل ، ويعمد إلى الترتيب والتنظيم .

وإن اتسم أسلوب ابن الأثير بالرياضة المنطقية في كتبه جميعاً فهذا في بيانه أظهر
وأوضح حيث تجده يرتب النتائج على الأسباب ولا يترك احتمالاً أو شكاً إلا وضححه
ويبينه وفسره ، وقدّم كل ما قيل فيه ، وذكّر وجهات النظر المختلفة المتعددة ، ثم يتبعها
وجهها وجهها في ترتيب مريح ، ذاكرة كل ما قيل من آراء ، ثم تتدخل شخصيته فنراه
يؤيد وجهة نظر ويعمد أخرى ، أو يعطى رأيه الخاص ، كل ذلك يقدمه مدعماً بالدليل
النقلي والعقلي .

(١) الإنصاف ٢٧٤-٢٧٥ .

(٢) أسرار العربية .

خطة النشر

اعتمدت في تحقيق كتاب (البيان في غريب إعراب القرآن) على مخطوطتين ، ورمزت لهما بالرمزين (أ ، ب) كما استعنت بكتب التفسير وبخاصة ما أهم منها بالناحية اللغوية والتحوية ، وكذلك استعنت بكتب النحو المختلفة ، وبكل المراجع التي أثبتتها والتي تخدم الموضوع . وهذا وصف المخطوطتين .

المخطوطة أ :

وهي المخطوطة الكاملة التي اعتبرتها أمّا ، واعتمدت عليها ، ثم راجعت ماعلمته على المخطوطة الثانية (ب) . والأولى مصورة بالجامعة الميرية . وهذه أهم الملاحظات عليها :

١- الصفحة ١ من الورقة الأولى خالية إلا ما يأتي (٢٤٠ ق ٢٣ س) وهذا يعني أن عدد ورقات الكتاب ٢٤٠ ورقة وعدد الأسطر في الصفحة ٢٣ سطراً ، ثم كتابة بخط فارسي غير معجم وهي : (من كتب الفقير السيد فيض الله المفتي في السلطنة العلية العثمانية عنى عنه) ثم إمضاء (فيض الله) وتحت ذلك خاتم واضح بخط نسخ فيه (وقف شيخ الإسلام السيد فيض الله اخنأدى غفر الله له ولوالديه ، بشرط ألا يخرج من المدرسة التي أنشأها بقسطنطينية سنة ١١١٣) ثم رقم المخطوط في مكتبة فيض الله (٢١٢) :

٢- الصفحة المقابلة ١ كلام مطبوس معظمه وقد استخلصت منه الكلمات الآتية :

(... هذا سكن يفتاد من صباه .. بن الشجرى وغيره .. على أفي منصور الحوالبى .. في الأدب .. وفن وله شعر ، وكان مولده سنة .. وخمسائة وتوفى سنة سبع وسبعين وخمسائة) وواضح أن هذه ترجمة موجزة لحياة ابن الأتبارى ، وتحت هذا جملتان غير واضحتين ، ويبدو أن ناسخاً واحداً كتب هذا .

٣- بعد هذا وفي نفس الصفحة عنوان الكتاب بخط نسخ كبير ، على النحو التالى :

كتاب البيان في غريب إعراب القرآن

تأليف الإمام العالم الأوجده الزاهد أبي البركات عبد الرحمن بن أبي سعيد الأنباري النحوي قرأ على "كتاب البيان في غريب إعراب القرآن الوليد العالم الفاضل ضياء الدين أبو الفتح عبد الوهاب ... بن عبد الله نفعه بالعلم قراءة تصحيح وهذيب ودراية وذلك في سنة سبع وسبعين وخمسمائة ، وكتب الفقير إلى الله تعالى عبد الرحمن بن محمد ابن أبي سعيد الأنباري حامداً الله تعالى ومصلياً على نبيه محمد وآله ومسلماً ، وصار ملكاً للشيخ الإمام العالم الأوجده المحقق سيد القراء .. (بعد ذلك سطران غير واضحين) .
ملاحظات عامة :

١ - كتب الناسخ عناوين السور في سياق النص وبين الكلمات في السطر ، وبخط نسخ يكبر عن خط باقي النص .

٢ - في أعلا الورقة الثانية كلمة (وقف) صورت بشكل ملأ السطر الأول .

٣ - عرض الكتابة في الصفحة يتراوح بين ١٠,٥ سم ، و ١١ سم - وطولها ١٥ سم . وعدد أسطرها ٢٣ سطراً .

٤ - المخطوطة (أ) غير مجزأة - المخطوطة (ب) مكونة من جزئين .

٥ - اللحق كثير في هذه النسخة ، وهو أن يغفل الناسخ عن جزء من النص ثم يشير إلى مكانه بخط صغير ويثبت ماسها عنه في الهامش .

٦ - الخط نسخ جميل معجم مشكول وإن بدا الإعجام والشكل غريبين في بعض المواطن .

٧ - في إعراب (غريب سورة الجن) كرر الناسخ سبعة أسطر ونصف سطر ، حيث أعادها من ص ٢٢٣ - ١ ، ٢٢٣ - ٢ بخط جديد ونظام جديد ، فنجد عناوين السور مكتوبة على سطر بمفردها ، وطول الكتابة في الصفحة ١٢ سم وعرضها ٩,٥ سم وعدد الأسطر ٢١ سطراً . وهكذا سار النظام حتى آخر المخطوطة . وهذا يدل على أن هذا الجزء أعيدت كتابته بناية وفي وقت متأخر عن وقت النسخ الأول .

٨ - في أعلا الصفحة الأخيرة كلمة (وقف) كالصفحة الأولى ، وفي نهاية الصفحة الأخيرة :

(تم الكتاب والحمد لله رب العالمين ، وصلواته على سيدنا محمد وآله أجمعين صلاة دائمة إلى يوم الدين) .

٩- بلغ عدد ورقات الكتاب ٢٤٤ ورقة ورغم أنه أثبت في أنه ٢٤٠ ورقة ، وقد حدث هذا في اعتقادي من إعادة كتابة الورقات الأخيرة بخط ونظام جليدين .

وصف المخطوطة (ب) :

- ١- هذه المخطوطة من محفوظات دار الكتب المصرية تحت رقم ٦٤٤ تفسير .
 - ٢- سقطت الأوراق الأولى من الكتاب وهي تشمل المقدمة وفيها جزء من (غريب إعراب سورة الفاتحة) وكتب عنوان الكتاب بقلم من الرصاص كما يلي :
(البيان في غريب إعراب القرآن للأثباري) .
 - ٣- خط المخطوطة نسخ معجم مشكول .
 - ٤- طول الكتابة في الصفحة ١٨ سم أو ١٩ سم - وعرضها ١١ سم أو ١٢ سم .
 - ٥- هناك حرم كثير في صفحات كثيرة ، تجدها واضحة على سبيل المثال في الورقات ١ ، ٢ - ومن ٣٦ إلى ٤٥ . ويبدو أنه كان هناك محاولات لإصلاح بعض الكلمات بالإعادة عليها أو كتابتها في الهامش أو بين السطور ، لاحظ ذلك على سبيل المثال في الورقات ٦ ، ١١ ، ١٢ .
 - ٦- نسي الناسخ بعض الكلمات أو الحمل ، فأشار إليها وأثبتها في الهامش .
 - ٧- يبدو أن الكتاب تفرقت أوراقه ثم جمعت وأعيد ترتيبها ، لأن المرتب كتب في نهاية الصفحة الكلمة التي بدأ بها الصفحة التالية بخط مغاير للخط الأصلي .
 - ٨- نقل هنا الكتاب عن الأصل أوقورن به . ففي نهاية كل حشر ورقات تجد العبارة التالية (بلغ العرض) أو (بلغ العرض على الأصل) .
 - ٩- وجنت تعليقات نادرة بخط جديد بالنسبة للخط الأصلي . ففي الورقة ٢٧ ١/ يعقب في الهامش على معنى البيت:
- ضعيف النكاية أعداءه يحال الفرار يراخي الأجل
- ففي الهامش تجد العبارة الآتية (معناه يحسب أن فراره يزيد في صمره) .
- ١٠- توجد بقع كبيرة في الصفحات من ١٧٦ إلى ١٨٣ وغيرها طمست نصف

الخمسة الأسطر الأولى من كل صفحة .

١١ - في آخر الصفحة ١٩٦ / ١ جاء الآتي (يتلوه في الجزء الثاني غريب إعراب سورة هود) .

١٢ - صفحة ١٩٧ / ٧ خصصت لعنوان الجزء الثاني وفيها :

(الجزء الثاني من إعراب القرآن تصنيف الشيخ الإمام العالم الأوحى الفاضل الورع الزاهد نسيج وحده وفريد عصره أبي البركات عبدالرحمن بن محمد بن أبي سعيد الأنباري النحوي قدس الله روحه ونور ضريحه) وفي الصفحة التالية (بسم الله الرحمن الرحيم وبه أستعين الحمد لله حتى حمده وصلواته على خير خلقه محمد وعلى آله وصحبه وسلم . غريب إعراب سورة هود) .

١٣ - نلاحظ تغير الخط ولون المداد من الورقة ٣٧١ .

١٤ - لا يوجد إعراب السور (الانقطار ، المطففين ، البروج ، الطارق ، الأعلى ، الفاشية) .

١٥ - الورقة ٤٠٦ مكتوبة بخط مغاير للخطوط السابقة وفيها (إعراب سورة الفصحى والتين وعنوان : غريب إعراب سورة القلم) ويلاحظ غدم الترتيب . بل يبدو ان هذه الورقة أقمحت بين الورقتين ٤٠٥ ، ٤٠٧ لأن في الأولى إعراب سورة الشمس وفي الأخيرة بقية إعراب هذه السورة .

١٦ - الورقتان ٤١٤ ، ٤١٥ ، مكتوبتان بخط نسخ حديث جميل فيه تأني ، وفي نهاية الورقة الأخيرة جاء ما يلي :

(تم كتاب البيان في غريب إعراب القرآن بعون الله ومنه وتوفيقه والحمد لله وحده وصلواته على سيدنا محمد نبيه وآله وسلم تسليما وحسبنا الله ونعم الوكيل) .

١٧ - في الصفحة المقابلة الأخيرة خاتم منقوش فيه (المكتبة الخديوية المصرية) .

منهج النشر :

لما كانت الغاية من تحقيق النصوص إنما هي إخراجها صحيحة سليمة نستطيع قراءتها بسهولة ونستوعب مادتها في يسر ، لذلك بذلت الجهد في إخراج النص صحيحا سليما وخدمته بالتعليق والشرح على الرغم من كبر حجمه وصعوبة مادته ، وقد

راعى ما تستوجب إعادة النص إلى وضعه الأول من حيلة وحذر ودقة وأمانة مع صحة المعنى وفهم العبارة ، وكانت خبرتى فى دراسة اللغويات فى كلية الآداب جامعة عين شمس مدة تزيد على عشر سنوات غير معين فى ذلك .

لقد عبر الحافظ فى كتابه (الحيوان) عن صعوبة إعادة النص ، ووجد أن مشقة الكتابة الجديدة أيسر وأسهل من التصحيح والتنقيح فيقول: ولربما أراد مؤلف أن يصلح تصحيحاً أو كلمة ساقطة فيكون إنشاء عشر ورقات من حر اللفظ وشريف المعاني أيسر عليه من إتمام ذلك النص حتى يردّه إلى موضعه من اتصال الكلام .

ومهما يكن من الأمر فقد وفقنى الله إلى إخراج هذا السفر القيم ، وكانت مرأسل على على الوجه التالى :

١- نقلت من المخطوطة (أ) نقلاً مباشراً صحيحاً معتمداً فى إعادة النص على خبرتى اللغوية فى فهم المعانى ، فلم يكن الأمر مجرد رسم حروف تحمل بالمعنى وتذهب بالمقصود . ثم وضعت أعلامات :

(أ) علامات الترقيم .

(ب) الآيات الكريمة بين علامتى التنصيص . ورقمت هذه الآيات من واقع أرقامها فى المصحف الشريف .

(ج) وضعت الحق - وهو ما سها عنه الناسخ وكان مثيراً فى الهامش - فى مكانه الصحيح من النص .

(د) اعتنيت بشكل الآيات القرآنية الكريمة وكتبتها على حسب رسم المصحف الشريف .

(هـ) كتبت الكلمات على حسب قواعد الإملاء المعروفة والنطق السائد فى اللغة المشتركة ، وأصحمت ما أهمله الناسخ ، من ذلك على سبيل المثال ، كتب (هايد ، غايظ ، فيمايل ، الدناه - وأصلحتها : هائد وغائط وفعال والدناه) وقد أهمل الناسخ كثيراً من النقط وبخاصة فى حروف المضارعة (النون والياء والنساء) .

وكان يكتب (لأن أولاًين ويعنى بها لئن - ومستوفاً بـدك مستوفى) ويهمل الألف أمام الواو الجمع ، وقد يثبتها أمام جمع المذكر المرفوع المضاف - وقد

يضع الناسخ فقط تحت السين نحو (فسر ، وعلى السعة) وكثيراً ما ينسج الناسخ السطر بجزء من الكلمة ثم يكتب النصف الثاني منها في السطر التالي . وهذا غير متبع الآن في الكتابة الصحيحة .

هذه هي أهم الأوضاع الإملائية التي راعيت أن تكون مطابقة للأوضاع الحالية ، وهكذا كانت في المخطوطة (ب) ولعل ناسخها نقلها عن (أ) بنفس الوضع وفي زمن قريب من زمن نسخ المخطوط (أ) .

(و) قمت باستخراج الشواهد والأمثلة من آيات قرآنية وأشعار عربية ، وبينت مكان الآية في سورتها ورقمها ، وأسندت الأشعار بعد تبويبها في مغلطات من الدواوين وكتب اللغة والمعاجم ، فقد أهمل المؤلف والناسخ هذا الإستناد .

٢- راجعت النص (أ) على النص (ب) في دار الكتب كلمة كلمة ، وأثبت في الحاشية الاختلاف بين النسخين ، كما رجعت في استيضاح كثير من النصوص إلى كتب اللغة المختلفة التي أثبتتها في موطنها .

٣- قمت بعمل الفهارس المختلفة المثبتة في نهاية ذلك الكتاب .

وبعد فهذا المجهود الذي قمت به في إخراج كتاب البيان في غريب إعراب القرآن وفي دراسة حياة مؤلفه والعناية بدراسة كتابه هذا أقدمه إلى القارئ العربي المعنى بالدراسات اللغوية ، ولا أدعي أنني عملت الكمال في هذا فهي خطوة أدعو الله أن يوفقني في متابعة أمثلها . فما عملنا هنا إلا خخدمة للغتنا العربية الخالدة ، وبخاصة إذا كان الكتاب يعرض لناحية من كتاب الله الكريم ، دستور الدين الخنيف ورمز الصحة اللغوية وعنوان البلاغة العربية في أعلا درجاتها .

وأشكر كل من عاونني في عملي هذا ، وقد أبي الجميع أن أذكر أسماءهم ، فلهم جزء العلماء المخلصين ، والله الموفق والمعين .

دكتور

طه عبد الحميد طه

مدرس اللغويات

. بكلية الآداب جامعة عين شمس

بسم الله الرحمن الرحيم

رَبِّ يَسِّرْ وَأَعِزْ ، وَهَيِّلْ وَبَلِّغْ ؛ وَصَلَّى اللهُ عَلَى نَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ .

الحمد لله منزل الذكر الحكيم والصلاة المأتمنة على المصطفى محمد عبده ونبيه الكريم،
وعلى آله وصحبه أولى النهج القويم ، ما صدحت الورق بشجرها على شجرها
الوارق العميم .

وبعد .. فقد لخصتُ في هذا المختصر غريب إعراب القرآن ، على غاية من البيان،
توخياً للتفهم ، والله تعالى ينفع به، إنه هو البر الرحيم .

غريب إعراب سورة الفاتحة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » :

الباء : من (بسم الله) : زائدة ، ومعناها الإلصاق ، وكثيرت لوجوب :

أحدهما : لتكون حركتها من جنس عملها .

والثاني : فرقا بينها وبين ما لا يلزم الجر ؟ فيه كالكلف ، وحذفت الألف من (بسم الله) في الخط ، لكثرة الاستعمال ، وطولت الباء لمكان حذف الألف ، ولا تحذف في غير (بسم الله) ، ولهذا كُتب ، اقرأ باسم ربك ^(١) ولا تحذف الألف منه إذا أدخلت عليه غير الباء من حروف الجر ، كقولك : لاسم الله حلوة ، ولا اسم كلهم الله .

واختلف النحويون في موضع الجار والمجرور على وجهين :

فذهب البصريون إلى أنه في موضع رفع ، لأنه خبر مبتدأ محذوف ، وتقديره ،

(١) في الأصل (بسم) وجاء في المطالع النصرية . المطبعة الأميرية سنة ١٣٠٢ هـ ص ١٧٠
و أما الميزة فتختلف في موضعين :

الأول : أن يسبقها همزة الاستفهام كأن تقول : اسمك زيد أم عمرو ؟

الثاني : في البسطة الكريمة الكاملة ، فتحذف منها ألف اسم لكثرة الاستعمال ، بشرط أن لا يذكر متعلق الباء ، لا متقدماً ولا متأخراً ، فإن ذكر متقدماً ، نحو : أتبرك باسم الله ، أو أستمع باسم الله - أو مؤخراً مثل : باسم الله الرحمن الرحيم استفتح ، أو أستمع مثلاً ، لم تحذف ، وكذا لا تحذف إذا اقتصر على الجلالة ، ولم يذكر الرحمن الرحيم ، كما في قوله تعالى : « باسم الله جبراً . كما نص عليه في الشافية . قال : وهو الأصح ، خلافاً للقراء . وجاء في الجمع أن الكسائي جرز حذفها ، ولو أضيف إلى الجلالة كالرحمن والقاهر ، ورد القراء . وقال هذا باطل ولا يجوز أن تحذف ، إلا مع الله ، لأنها كثرت معه ، فإذا علوت ذلك ، أثبت الألف وهو القياس » .

ابتدأ بسم الله ، أى : كائن بسم الله ، ولا يجوز أن يكون متعلقاً^(١) بالمصدر ، لتلا
يبقى المبتدأ بلا خبر .

وذهب الكوفيون إلى أنه فى موضع نصب بفعل «قدر» ، وتقديره : ابتدأت
بسم الله .

وكذلك اختلفوا فى اشتقاق الاسم :

فذهب البصريون إلى أنه مشتق من السمو وهو الملو .

وذهب الكوفيون إلى أنه مشتق من الوسم وهو العلامة .

والصحيح ما ذهب إليه البصريون ، وقد يئناه مستوفى فى كتابنا الموسوم
بالإنصاف ، فى مسائل اختلاف^(٢) وغيره من كتبنا .

وحذفت الألف من (الله) فى الخط ، لكثرة الاستعمال ، ولذلك أيضاً حذفت
ألف (الرحمن) .

والأصل فى الله : (إلاه) ، من أليه^(٣) إذا عُد ، وهو مصدر بمعنى مألوه :
أى معبود ، كقولهم : خلق الله ، بمعنى مخلوق ؛ قال الله تعالى :

« هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ^(٤) » .

(١) متعلق (أ) ولعله تصحييف سمعى من المكاتب .

(٢) المسألة رقم (١) الإنصاف ٤/١ .

(٣) والله أصله (إلاه) حل فعال بمعنى مفعول ، لأنه مألوه .

(اللسان مادة أ ل ه) .

و مادته قيل : لام وياه وهاء من (لاه يليه) : ارتفع ...

وقيل : لام ووار وهاء من (لاه يله) احتجب . وقيل : الألف زائدة ومادته همزة ولام
من (أله) أى فرع . وقيل : مادته وار ولام وهاء من (وله) أى طرب . وأبدلت الهمزة
فيه من الواو الهمزة المحيطة ١٥/١

(٤) سورة لقمان ١١

أَيُّ خَلْقٍ أَكْبَرُ .

وقيل من (أَلَيْهَتْ) أَي تَحَيَّرْتُ ، فُسِّي سُبْحَانَهُ (إِلَهًا) لِنَحْيَرِ الْعُقُولِ فِي كُنْهٍ ذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ ، ثُمَّ أُدْخِلْتُ عَلَيْهِ الْأَلْفَ وَاللَّامَ ، وَحَذَفْتُ الْمِمْزَةَ ، وَأُلْقَيْتُ حَرَكَتَهَا عَلَى اللَّامِ الْأُولَى ، فَاجْتَمَعَ حَرَفَانِ مَنْحَرَكَانِ مِنْ جِنْسٍ وَاحِدٍ ، فَأَشْكَنْتِ اللَّامُ الْأُولَى ، وَأُدْغَمْتُ فِي الثَّانِيَةِ ، وَأُلْزِمَ التَّنْفِخُ .

[١/٢] وقيل أصله (وَلَاةٌ) مِنَ الْوَلَةِ ، لِأَنَّهُ يُؤَلَّهُ إِلَيْهِ فِي الْحَوَائِجِ ، فَأَبْدَلُوا مِنَ الْوَاوِ لِلْكُسُورَةِ مِمْزَةً ، كَقَوْلِهِمْ فِي وَشَاحٍ إِشَاحٌ ، وَفِي وَسَادَةٍ إِسَادَةٌ ، ثُمَّ أَدْخَلُوا عَلَيْهِ الْأَلْفَ وَاللَّامَ ، وَحَذَفُوا الْمِمْزَةَ ، وَأَدْغَمُوا ، وَخَفَّوْا ، عَلَى مَا يَبِينُ فِي الْوَجْهِ الْأَوَّلِ .
وقيل هو من (لَا هَتَّيَ الْعُرُوسُ تَلَوَهُ) : إِذَا احْتَجَبَتْ ، فَهُوَ سُبْحَانَهُ سَمِيَ إِلَهًا لِأَنَّهُ احْتَجَبَ مِنْ جِهَةِ الْكَيْفِيَةِ عَنِ الْأَوْهَامِ .

وقيل : أَصْلُهُ (لَاةٌ) وَالْأَلْفُ فِيهِ مُنْقَلَبَةٌ عَنْ يَاءٍ كَقَوْلِهِمْ : كَيْ أَبُوكَ . يُرِيدُونَ إِلَهَ أَبُوكَ ، فَأُخِّرَتِ اللَّامُ إِلَى مَوْضِعِ الْبَيْنِ لِكثْرَةِ الْاسْتِعْمَالِ ، وَاللَّامُ مِنْ (اللَّهُ) هَاهُنَا مُرَقَّعَةٌ لِمَكَانِ الْكُسْرِ قَبْلَهَا ، فَإِنَّ الْعَرَبَ تُفَخِّمُهَا إِذَا كَانَ قَبْلَهَا ضَمَّةٌ أَوْ فَتْحَةٌ ، وَتَرْقَعُهَا إِذَا كَانَ قَبْلَهَا كُسْرَةٌ ، فَالضَّمَّةُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى :
﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﴾ ^(١) .

وَالْفَتْحَةُ ^(٢) كَقَوْلِهِ تَعَالَى :

﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ ^(٣) .

وَالْكُسْرَةُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى :

﴿ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ ﴾ ^(٤) .

(١) سورة الفتح ٢٩

(٢) عند هذه العلامة بدأ المخطوط بـ

(٣) سورة النساء ١١ . ٢٤

(٤) سورة البقرة ٢٢٢ وغيرها

والتفخيم في اللام من (الله) من خواص هذا الاسم ؛ فإن لهذا الاسم (جلّ مسأه) من الخواص ما ليس لغيره ، فهذا التاء في القسم نحو ، تالله ولا يقال : نالرحن ولا تالرحيم ومنها (ها^(١)) التي تأتت مقام واو القسم ، نحو ، لاهأ الله ، أى : لا والله . ولا يقال ذلك في غيره من الأسماء : ومنها جواز قطع الهزنة منه في النداء نحو : يا الله . ومنها نماؤهم إياه من غير إدخال (أياها) فيه نحو ، يالله^(٢) بخلاف كل ما فيه الألف واللام ، نحو ، يأياها الرجل ، ويأياها الغلام . فإنه لا ينطق به إلا بالألف واللام ، بخلاف نحو ، الرجل والغلام . ومنها إعمال حرف الجر فيه^(٣) مع الحذف في القسم ، نحو ، الله لأفعلن أى : والله . ومنها دخول الميم المشددة في آخره عوضاً عن (يا) في أوله نحو ، اللهم . وإذا كانت الأسماء الأعلام لها من الخواص ما ليس لغيرها ، فكيف لا يكون لهذا الاسم — جلّ مسأه — وهو علم الأعلام ومعرفة المعارف .

قوله تعالى : « الْحَمْدُ لِلَّهِ » :

مبتدأ وخبر ، ويجوز لصبه على المصدر ، وكسرت اللام في (لله) كما كسرت الباء في (بسم الله) .

وقيل : الأصل في اللام الفتح بدليل أنها تفتح مع المضمر ، وإنما كسرت مع المظهر للفرق بينها وبين لام التوكيد .

[١/٣] وقراءة من قرأ بكسر الدال من (الحمْد) إتباعاً لكسرة اللام من (الله) كقولهم في (مُنْتَن ، مُنْتَن) فكسرت الميم إتباعاً لكسرة التاء .

وقراءة من قرأ بضم اللام إتباعاً لضمة الدال كقولهم : (مُنْتُن) بضم التاء

(١) « هاء » كتبت هذه اللفظة في نسخة أ (هاء) وقرئها (معا) يريد بذلك أنها تقرأ

بالمد وبالقصر

(٢) « يالله » أ

(٣) « الجر فيه » ب

لإتباع لضمة الميم ، فقرأه تان ضعيفتان في القياس ، قليلتان في الاستعمال لأن الإتياع إنما جاء في ألفاظٍ يسيرة لا يُستَدُّ بها فلا يُقاسُ عليها .

قوله تعالى : « رَبِّ الْعَالَمِينَ » (٢)

بحرورٍ على الوصفِ ويجوز فيه الرفعُ والنصبُ ، فالرُفْعُ على أنه خبرٌ لمبتدأٍ محذوفٍ وتقديره ، هو ربُّ العالمين . والنصبُ على المدح ، وعلى النداء كذلك .

قوله تعالى : « مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ » (٤)

في حلة^(١) الجرِّ والرفعِ والنصبِ . ومن قرأ (مالك) لم يجوز فيه أن يكون بحروراً على الصفة كما ذكر النحاس^(٢) بل على البدل لأن (مالك) اسمُ فاعلٍ من المليك ، جاري على الفعلِ واسمُ الفاعلِ إذا كان للحالِ أو الاستقبالِ فإنه لا يكتسبُ التعريفَ من المضافِ إليه ، وإذا لم يكتسبِ التعريفَ كان نكرةً والنكرة لا تكون صفةً للعرفة فوجب أن يكون بحروراً على البدل ، لا على الصفة .

و« يوم الدين » ظرفٌ مجملٌ مفعولاً على السعة فلذلك أُضيفَ إليه .

وقد روي عن أبي عمرو^(٣) أنه قرأ : (مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ) بسكون اللام وأصله « مَلِكٌ » بكسر اللام على فِعْلٍ ، إلا أنه حُدِفَتْ كسرةُ الميمِ كما قالوا في كَيْفٍ : كَتَفٌ . وفي فَيْخٍ : فَخَذٌ ، وفي مَالِكٍ خمس قراءات وهي : مَالِكٌ ، وَمَلِكٌ ، وَمَلَكٌ ، ومَلِكٌ ، ومَلِكٌ .

وفيهما في العربية أحد وثلاثون وجهاً . يقال : مَالِكٌ بالجرِّ على البدل ، والرفع على

(١) ب : على .

(٢) هو أبو جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل ، المعروف بالنحاس ، أخذ عن أبي إسحاق الزجاج ، له كتب مفيدة في القرآن وتفسير أسماء الله . توفي سنة سبع وثلاثمائة .

(٣) أبو عمرو بن العلاء . إمام في اللغة والنحو والشعر . أخذه عن أئمتها : أبو زيد ، أبو عبيدة والأصمعي بن عمار بن العريان . توفي سنة أربع وخمسين ومائة .

تقدير مبتدأ ، والنصب على المدح ، وعلى النداء ، وعلى الحال ، وعلى البذل على قراءة من قرأ :

رَبِّ الْعَالَمِينَ

بالنصب . فهذه ستة أوجه وفي «مَلِكٍ» مثلها ، وفي «مَلِكٍ» مثلها ، وفي «مَلِكٍ» مثلها ، وفي «مَلِكٍ» مثلها . فهذه خمس قراءات في كل قراءة ستة أوجه ، وخمسة في ستة ثلاثون ، والأحد والثلاثون قراءة أبي حيوة (مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ) .

قوله تعالى : «إِيَّاكَ نَعْبُدُ» (٥)

اختلف النحويون في «إِيَّاكَ» فذهب المحققون إلى أنه ضمير منصوب منفصل ، وأن العامل فيه (نَعْبُدُ) والكاف للخطاب ولا موضع لها من الإعراب ولا يُعْمَلُ فيه إلّا ما بعده لا ما قبله إلا أن تأتي بحرف الاستثناء نحو ، ما نَعْبُدُ إلّا إِيَّاكَ ، فإن قُدِّمَتِ الفعل عليه من غير استثناء صار الضمير المنفصل ضميراً متصلاً قللت : نَعْبُدُكَ ، فأما قول الشاعر :

١ - إِيَّاكَ حَتَّى بَلَغْتُ إِيَّاكَ^(١)

فلا يقاس عليه لأنه إنما يجوز في ضرورة الشعر لا في اختيار الكلام .

[٧/٣]

وذهب آخرون إلى أنه ضمير مضاف إلى ما بعده ، ولا يُعْمَلُ ضمير أضعف إلى غيره .

وذهب آخرون إلى أنه اسم مبهم ، ولا يُعْمَلُ اسم مبهم أضعف غيره .

وذهب آخرون إلى أنه اسم مظهر مضاف إلى ما بعده ، ويحكمون عن العرب : إذا بلغ الرجل الستين فإياه وإيّا الشَّوَابِّ ، بالجر .

(١) من غولندسيويه (٢٨٣/١) ولم يذكر صاحبه ، ونسبه الأعلام للشمري إلى حميد الأرقط .

وذهب آخرون إلى أن (إِيَّا) عمادٌ والضمير ما بعده من الكاف وغيرها ،
وهي في موضع نصب .

وذهب آخرون إلى أن (إِيَّاكَ) يَكْبَاهُ الضميرُ ، والذي أَخْتَارَهُ الأولُ ، وقد
بيننا ذلك مُستوفًى في كتابنا الموسوم بالإنصاف ، في مسائل الخلاف^(١) . ومن العرب
من يُبدل الهزئة في (إِيَّاكَ) هاءً ، فيقول : هِيَاكَ ، قال الشاعر :

٢- فِهْيَاكَ وَالْأَمْرَ الَّذِي إِنْ تَوَسَّعْتَ

موارِدُهُ ضَاقَتْ عَلَيْكَ الْمَصَادِرُ^(٢)

أراد إِيَّاكَ .

وقال آخر :

٣- يَا خَالَ هَلَّا قُلْتَ إِذْ أَعْطَيْتَنِي

هِيَاكَ . هِيَاكَ وَخَنَوءَ الْعُنُقِ^(٣)

أراد إِيَّاكَ .

وهم بما يملكون ذلك ، فإنهم يقولون في إيرية ، هيرية . وهو الخزاز في الرأس .
وفي أَرَحْتُ الدَّابَّةَ ، هَرَحْتُ ، وفي أَرَزْتُ الثَّوبَ هَرَزْتُهُ . وقالوا : مُبَيِّنٌ وَأَصْلُهُ
مُؤَيِّنٌ ، إلى غير ذلك .

(١) الإنصاف مسألة ٩٨ / ٢٠٩٦

(٢) دوايد الحماسة ٣/٢ واللسان ٣٢٢/٢٠ ويعلوه :

فَمَا حَسَنٌ أَنْ يَمْلَأَ الْمَرْءُ نَفْسَهُ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ سَائِرِ النَّاسِ عَازِرٌ

(٣) (شرح المضمون به على غير أهله) ص ٢٦ لمبيد الله بن عبد الكافي - مطبعة

السعادة ١٩١٣ -

و... والحانية والخنوء من الغنم : التي تلوى عنقها لغير حلة ، وكذلك هي من الإبل ،
وقد يكون ذلك من حلة . أنشد الأحياني عن الكسافي (البيت) .

(اللسان : حنا) .

قوله تعالى : « وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ » (٥)

أصل نستعين : نَسْتَعِينُ : نَسْتَفْعِلُ من العَوْنِ ، فَتَعَلَّتْ الكسرةُ من الواو إلى ما قبلها فَسَكَنَتْ الواوُ ، وانكسرت ما قبلها فَعَلَيْتُ ياء نحو ، مِعَاد ومِيزَان ومِقات وأصلها : مِوَعَادُ ومِوَزَانُ ومِوَقَاتُ لأنها من الوَعْدِ والوُزْنِ والوَقْتِ . ويجوز أن تَكْثِرَ النونُ والناء والألفُ في هذا الفعل ونظيره في لغة بعض العرب^(١) ولا يجوز ذلك في الياء ، لأنَّ الكسرةَ من جنس الياء ، فلو فعلوا ذلك لَأَدَّى إلى الاستغفال بخلاف غيرها .

قوله تعالى : « اهْدِنَا » (٦)

سُؤَالٌ وَطَلَبٌ ، وَحُكْمٌ حَكَمَ الْأَمْرَ مَبْنًى عِنْدَ الْبَصْرِيِّينَ مَرْبٌ بِمَجْزُومٍ عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ ، وَأَصْلُهُ ، اهْدِينَا ، فَتَحْدَفُ الياءُ للبناء عند البصريين وللجزم عند الكوفيين ، وَالْهَمْزَةُ فِيهِ هَمْزَةٌ وَصْلٍ وَأَصْلُهَا الْكَسْرُ عِنْدَ الْبَصْرِيِّينَ ، وَالسُّكُونُ عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ ، وَكَبُرَتْ لِسُكُونِهَا وَسُكُونُ مَا يَمْسُهَا .
وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ : كَبُرَتْ لِكَسْرِ الثَّالِثِ . وَقَدْ يَبْنَى الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ مَسْتَوْفٍ فِي كِتَابِ الْإِنْصَافِ^(٢) .

[١/٤] (واهدنا) يَتَمَدَّى إِلَى مَفْعُولَيْنِ ، يَجُوزُ الْاِقْتِصَارُ عَلَى أَحَدِهِمَا وَهَذَا هَاهُنَا (نَا وَالصَّرَاطَ) وَأَصْلُ الصَّرَاطِ ، السَّرَاطُ . إِلَّا أَنَّهُمْ أَبَدَلُوا مِنَ السَّيْنِ صَادًا لِتَوَافُقِ الطَّاءِ فِي الْإِطْبَاقِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ أَبَدَلَ مِنْهَا أَيْضًا زَايَا فَقَالُوا : الزَّرَاطُ لِتَوَافُقِ الزَّايِ فِي الْجَهْرِ لِأَنَّهَا مَهْمُوسَةٌ ، وَمِنْهُمْ مَنْ أَشَمَّ الصَّادَ شَيْئًا مِنَ الزَّايِ لِأَنَّهُ رَأَى جَهْرَ الطَّاءِ وَإِطْبَاقَهُ فَأَتَى بِالصَّادِ مَرَاعَاةً لِلْإِطْبَاقِ وَأَتَمَّهَا شَيْئًا مِنَ الزَّايِ مَرَاعَاةً لِلْجَهْرِ .

قوله تعالى : « الْمُسْتَقِيمَ » (٦)

- (١) في هذا الفعل ونظيره في لغة بعض العرب (١) حرف المضارعة .
(٢) الإنصاف (فعل الأمر مبنًى أو مَرْبٍ) المسألة ٧٢ ، ٢-٣٠٣ .
الإنصاف أصل الحركة في همزة (الوصل) المسألة ١٠٧ ، ٢-٤٣٥ .

أصله : مُسْتَقْوَمٌ^(١) . فَتَقَلَّتِ الْكِسْرَةُ إِلَى مَا قَبْلَهَا فَسَكَنَتِ الْوَاوُ وَانْكَسَرَ مَا قَبْلَهَا فَقَلْبَتْ يَاءٌ عَلَى مَا بَيْنَا فِي (نَسْتَعِينَ) .

قوله تعالى : « صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ » (٧)

(صِرَاطٌ) بدل من الصراطِ الأول ، والعاملُ في البدلِ غيرُ العاملِ في المُبدلِ مِنْهُ حِينَئِذٍ الْأَكْثَرِينَ ، وهو العاملُ في المُبدلِ منه عند الآخرين .

(وَالَّذِينَ) : اسم «موصول» يفتقر إلى صلة وعائد ، وهو صيغة مُرَجَّلة للجمع ، وليس بجمع (الذي) على حد زيد وزيدين ، لأنه لو كان كذلك لوجب أن يكون مُرَبَّيًّا ، ويكون في الرفع بالواو والثون ، وفي الجر والنصب بالياء والثون ، وليس كذلك بل هو مبني على صورة واحدة في جميع الأحوال ولا يخرج على لغة من قال : اللذون في الرفع ، والذين في الجر والنصب ، لقلتها وشذوها ، وأصله أن تكتب بلامين إلا أنهم حذفوا إحداهما لكثرة الاستعمال ، كما فعلوا ذلك في الواحد ، لأنه مبنى مثله ، بخلاف التنثنية ، فإنها كتبت بلامين على الأصل ، كما كانت باقية في الإعراب على الأصل ، وإنما كانت باقية في الإعراب على الأصل ، لأنها لا تختلف ولا تأتي إلا على مثال واحد ، وصلة (الذين) قوله تعالى : (أُعِيت عليهم) ، والمائد منها الهاء والليم في (عليهم) . وأصل عليهم ، عليهم . بضم الهاء ، وإثبات الواو ، تُحْدَفَتِ الْوَاوُ تَخْفِيفًا ، والهم والواو علامة لجمع المذكر ، كما كانت الثنون للشدة في : (عليهم) علامة لجمع المؤنث ، فتكون علامة للمذكر بحرفين ، كما كان علامة للمؤنث بحرفين ، لتلا يكون للمذكر أنقص من للثون ، وللمذكر أقوى من للثون . وإنما حذفت الواو في الجمع ، دون الألف في التنثنية ، لأن الواو أثقل والألف أخف ، والحنف للأثقل لا للأخف .

ويجوز أيضاً كسرُ الهاء لمكان الياء ، لأن الياء تجلبُ الإِمَالَةَ في الألفِ ، [٢٤] فجعلوا الكسرة في الهاء بمنزلة الإِمَالَةِ في الألفِ ، لأنها تُشَبِّهُهَا .

(١) (المستقوم) ب.

ومنهم من قال (١) : لا يفتنى أن تُكسر الهاء لأجل الياء ، لأنَّ الأصل في (عليهم) علام ، ألا ترى أنَّكَ تقول مع الظهور : على زيد ، فأصلُ هذه الياء ألفٌ وقلبت مع الضمير ياء لتتفرق بينها وبين الألف في الأسماء المتصككة نحو ، رَحَام وعَصَام ؛ وإذا كان الأصل فيها الألف ، فَيفتنى ألا تُكسر كما لا تُكسر في رَحَام وعَصَام .

ويجوز أيضاً ، عليهم ، بإثبات الياء مع كسر الهاء ، لأنَّهم كسروا الميم إبتاعا لكسرة الهاء ، فاقبلت الواو التي في الأصل ياء ، لسكونها وانكسار ما قبلها ؛ وموضع الجار والمجرور نصب (بأنمت) ، ولا موضع لهذه الجملة من الإعراب ، لأنَّها لم تقع موقع مفرد ، لأنَّها وقعت صلة اسم موصول ، والأسماء الموصولة إنما توصل بالجر ، لا بالفرادات .

قوله تعالى : « غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ » . (٧)

« غير » : يجوز فيه الجر والنصب ، فأما الجر ، فمن ثلاثة أوجه :

أحدها ، أن يكون مجروراً على التبدل من الضمير في (عليهم) .

والثاني ، أن يكون مجروراً على البدل من (الذين) .

والثالث ، أن يكون مجروراً على الوصف (الذين) (٢) لأنَّهم لا يقصد بهم أشخاص مخصوصة ، تجري مجرى الفكرة فجاز أن تقع وصفاً له ، وإن كانت مضافة إلى معرفة .

وأما النصب فمن ثلاثة :

الأول ، أن يكون منصوباً على الحال من الهاء والميم في (عليهم) ، أو من (الذين) .

والثاني ، أن يكون منصوباً بتقدير ، أعنى .

(١) (لا) أ

(٢) هذا الكلام في أ

والثالث ، أن يكون منصوباً على الاستثناء المنقطع ، و«عليهم» الثاني ، في موضع رفع لأنه مفعول مالم يُسمَّ فاعله لأنَّ معنى المنصوب عليهم ، الذين غُضِبَ عليهم ، وليس فيه ضمير لأنه لا يتعدى إلا بحرف الجر . نحو ، ذُهِبَ بِرَيْدٍ ، وجُلِسَ إِلَى عَمْرٍو ولهذا لم يَجْمَعُ .

قوله تعالى : «وَالضَّالِّينَ» (٧)

« لا » زائدة للتوكيد عند البصريين ، ومعنى غير عند الكوفيين ، وجاز أن يَجْمَعُ بين الضَّالِّينَ في (الضَّالِّينَ) لأن الثاني منهما مُشَدَّدٌ ، وإنما جاز الجمع بين حرف العلة إذا كان ساكناً مع الحرف المُشَدَّدُ بعده ، لأن المُشَدَّدَ وإن كان حرفين الأول منها ساكن والثاني متحرك ، إلا أنها قد صاراً بمنزلة الحرف الواحد لأن اللسان يَنْبِئُ عنهما نبوة واحدة ، فكانه لم يَجْمَعُ ساكنان لمساكن الحرف المتحرك بخلاف غير المُشَدَّدِ ، على أن بعض العرب يُبدل من الألف مع المُشَدَّدِ همزة . فقد قالوا : (وَلَ حَارَّهَا [١/٥] من نَوَى فَأَرَّهَا) ، لأنه رام أن يحرك الألف لالتقاء الساكنين ، فلم يمكن تحريكها ، فأبدل منها همزة ، لقرنها في المخرج .
وعلى هذه اللغة قرئ في الشَّوَّاذِ .

(وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَوَّارُ عَنْ كَهْفِهِمْ (٤) ،

(ولا الضَّالِّينَ)

بإبدال الألف همزة .

وأما « آمين » فدعاء ، وليس من القرآن وهو اسم من أسماء الأفعال ومعناه ، اللَّهُمَّ اسْتَجِبْ ، وفيه لَفْتَانِ ، الْقَصْرُ وَالْمَدُّ . قال الشاعر في القصير :

(١) سورة الكهف ١٧

٤- تباعد مني فُطْحُلُ وابنُ أُمِّه
أمينٌ فزاد الله ما بَيْنَنَا بُعْدًا^(١)

وقال آخر في اللد :

٥- يارب لا تَسْلُبْنِي حُبَّهَا أَبَدًا
ويرحمُ الله عبداً قال آميننا^(٢)

وأمين بالتصغير على وزنِ فَعِيل ، وأمين بالمد فهو على وزنِ فَاعِيل ، وهذا البناء ليس من أبنية كلام العرب وإنما هو من أبنية كلام المعجم كهاييل وقاييل .
وزعم بعض النحويين أن الألف نشأت عن إشباع الفتحة كما نشأت في قراءة من قرأ (لا تخف دركا ولا تخشى)^(٣) ، والقياس ، ولا تخش لأنه مجزوم بالمطف على (لا تخف) إلا أنه أشبع فتحة الشين^(٤) فنشأت عنها الألف وهو ضعيف في القياس . والله أعلم .

(١) قال الزجاج في قول القاري بعد الفراغ من فاتحة الكتاب (آمين) : فيه لغتان : تقول العرب (آمين) بقصر الألف ، و (آمين) بالمد ، والمد أكثر . وأنشد في لغة القصر « تباعد مني فطحل » (البيت) - (لسان العرب : آمين) .

(٢) قال عمر بن أبي ربيعة في لغة من مد (آمين) : يارب لا تسلبني (البيت) (لسان العرب : آمين) .

(٣) سورة طه ٧٧

(٤) « اللام » ب .

غريب إعراب سورة البقرة

قوله تعالى : « أَلَمْ » (١)

أحرف مقطعة مبنية غير عربية ، وكذلك سائر حروف الهجاء في أوائل السور ، وقد تعرب إلا أن يُخبر بها أو عنها ، أو تعطف بعضها على بعض ، فالإخبار بها نحو ، أن تقول : هذه أَلِفٌ ، والإخبار عنها ، نحو ، أن تقول : الألف حسنة ، والعطف ، نحو ، أن تقول : في الكتاب أَلِفٌ ولامٌ ، وموضعها من الإعراب لصب بفعلٍ مقدرٍ ، وتقديره ، اقرأ أَلَمْ . ويجوز أن يكون رفعا على تقدير مبتدأ ، والتقدير : هذا أَلَمْ ، وقد أجاز القرطبي^(١) أن يكون « أَلَمْ » مبتدأ ، « وذلك » خبره ، وأنكره أبو إسحاق الزجاج^(٢) .

قوله تعالى : « ذَلِكَ الْكِتَابُ » (٢)

« ذا » اسم إشارة مبنيٌ لشيء الحرف ، ولتضمنه معنى الحرف ، وهو بكاله الاسم عند البصريين .

وأصله (ذى) بالتشديد ، فحذفت إحدى الياءين وقلبت الياء الأخرى ألفاً ، ولهذا جازت فيها الإمالة ، وذهب الكوفيون إلى أن الإسم هو القال وحدها ، وزيدت الألف تكثيراً للكلمة ، وتقوية لها . واللام في (ذلك) للتنبيه بمثله (ها) في (هذا) ولهذا لا يجوز أن يُقال : ها ذلك . كما يجوز ، ها ذاك لتلا جمع بين علامتى تنبيه .

(١) أبو زكريا يحيى بن زياد القرطبي . أعلم الكوفيين بالنحو توفي سنة سبع ومائتين .

(٢) أبو إسحاق بن السري بن سهل الزجاج - توفي سنة ٣١١ هـ .

وقيل : زِيدَتِ اللَّامُ لِتَدُلَّ عَلَى بُعْدِ الْمُشَارِ إِيَّاهُ ، وَكَثُرَتْ لِاتِّعَاقِ السَّاكِنَيْنِ ،
 وقيل : كَثُرَتْ لِثَلَاثَتَيْنِ بِلَامِ الْبَلَكِ ، فِي قَوْلِهِمْ : ذَاكَ : أَيْ فِي مِلْكِكَ ،
 « وَالْكَافُ » لِلتَّخْلُصِ ، وَلَا مَوْضِعَ لَهَا مِنَ الْإِعْرَابِ ، لِأَنَّهُ لَوْ جَازٍ أَنْ يَكُونَ
 لَهَا مَوْضِعٌ مِنَ الْإِعْرَابِ ، لَمْ يَكُنْ إِلَّا الْجُرْ لِلْإِضَافَةِ ، وَهِيَ أَيْضًا مَعْدُومَةٌ هَاهُنَا لِعَدَمِ
 الرَّافِعِ وَالنَّاصِبِ ، لِأَنَّ اسْمَ الْإِشَارَةِ لَا يُضَافُ إِلَى مَا بَعْدَهُ لِأَنَّهُ مَعْرُفَةٌ ، وَإِذَا كَانَ
 مَعْرُفَةً فِي نَفْسِهِ اسْتَفْنَى عَنْ تَعْرِيفِ غَيْرِهِ ، فَإِنَّ الْكَحْلَ يُفْنَى عَنِ الْكَحْلِ ، وَإِذَا
 عُدِمَ الْمَوْجِبُ لِلْجَرِّ كَمَا عُدِمَ التَّوَجُّبُ لِلرَّفْعِ وَالنَّصْبِ ، عَلِمَ أَنَّهَا لِلتَّخْلُصِ ، وَلَا مَوْضِعَ
 لَهَا مِنَ الْإِعْرَابِ .

و « ذَلِك » فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ ، وَذَلِكَ مِنْ أَرِيَّةٍ أَوْجَبَ .

الْأَوَّلُ : أَنْ يَكُونَ مُبْتَدَأً ، وَ « الْكِتَابُ » خَبَرُهُ .

وَالثَّانِي : أَنْ يَكُونَ خَبَرَ مُبْتَدَأٍ مُقَدَّرٍ ، وَتَقْدِيرُهُ : هُوَ ذَلِكَ الْكِتَابُ .

وَالثَّالِثُ : أَنْ يَكُونَ « الْكِتَابُ » بَدَلًا مِنْ ذَلِكَ .

وَالرَّابِعُ : أَنْ يَكُونَ عَطْفَ بَيَانٍ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : « لَا رَيْبَ فِيهِ » (٢)

« لَا » حَرْفٌ نَفْيٌ يُرَادُ بِنَفْيِهِ نَفْيُ الْجَنَسِ . وَبُنِيَ « رَبِّ » مَعَ (لَا) ، لِأَنَّهُ
 مَعَهُ هَمْزٌ تَلَوِيَّةٌ (خَمْسَةُ عَشَرَ) ، وَبُنِيَ عَلَى حَرْكِه تَفْضِيلًا لَهُ عَلَى مَا بُنِيَ وَلَيْسَ لَهُ حَالَةٌ
 لِإِعْرَابٍ ، وَكَانَتِ الْفَتْحَةُ أَوَّلَى لِأَنَّهَا أَخْفُ الْحَرَكَاتِ .

وَفِي « فِيهِ » قَرَاءَتَانِ مَشْهُورَتَانِ « فِيهِ » بِكَسْرِ الْمَاءِ مِنْ غَيْرِ يَاءٍ ، وَ « فِيهِ »
 بِإِثْبَاتِ الْيَاءِ ، فَمِنْ قَرَأَ : فِيهِ ، بِكَسْرِ الْمَاءِ مِنْ غَيْرِ يَاءٍ قَالَ : إِنَّا لَوِ اثْبَتْنَا الْيَاءَ
 السَّاكِنَةَ بَعْدَ الْمَاءِ وَقَبْلَهَا يَاءً سَاكِنَةً ، لَكُنَّا قَدْ جَعَلْنَا بَيْنَ سَاكِنَيْنِ ، وَذَلِكَ
 لِأَنَّ الْمَاءَ حَرْفٌ خَفِيٌّ ، فَلَا عِبْرَةَ بِحَرَكَتِهَا ، فَكَأَنَّكَ لَمْ تَأْتِ بِهَا ، وَالِدَلِيلُ عَلَى ذَلِكَ
 أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ تَقُولَ : الْأَمْرُ مِنْ رَدٍّ ، يَرُدُّ : رُدُّ وَرُدُّ وَرُدُّ . بِالضَّمِّ وَالْفَتْحِ

والكسر ، فلو وصلتَه بضمير المذكر ، قلْتَ : رُدُّهُ . بالضم ، لا يجوز غيره لأنَّكَ كأنَّكَ لم تأتِ بالماء ، كأنَّكَ قلت : ودُّوا .

وكذلك لو وصلتَه بضمير للثوثة . نحو ، رُدُّها ، لما جاز فيه إلا الفتح ، لأنَّكَ كأنَّكَ قلْتَ : رُدُّوا .

ومن قرأ ، « فيهِ » بإثبات الياء ، أتى به على الأصل .

والأصل^(١) في « فيهِ » : فيهُ . بضم الهاء ، وإثبات الواو ، إلا أنه كُبرتِ الهاء مسكان الياء ، لأنَّ الياء تجلبُ الإمالة في الألف ، ففعلوا الكسرة في الهاء ، بمنزلة الإمالة في الألف ، لأنَّها تُشبهها ، فلما كُبرتِ الهاء اتعلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها .

وقراءة من قرأ (فيه) أوجه من قراءة من قرأ (فيهِ) لما بيننا ، وموضع [١/٦] (فيه) رفع ، لأنه خبر (لا) وموضع (لا ريبَ فيه) : رفع ، لأنه خبر (ذلك) .

قوله تعالى : « هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ » (٢)

« هُدًى » يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ وَنَصْبٍ ، ظَرْفٌ مِنْ أَرْبَعَةِ أَوْجُهٍ .

الأولُ : أَنْ يَكُونَ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مُقَدَّرٌ ، وَتَقْدِيرُهُ ، هُوَ هُدًى .

والثاني : أَنْ يَكُونَ خَبَرًا بَعْدَ خَبَرٍ ، فَيَكُونُ (ذَلِكَ) مُبْتَدَأً ، وَ(الْكِتَابُ) عَطْفٌ بَيَانٌ ، (وَلَا رَيْبَ فِيهِ) خَبَرٌ أَوَّلُ^(١) ، (وَهُدًى) خَبَرٌ ثَانٍ .

والثالث : أَنْ يَكُونَ مُبْتَدَأً (وفيهِ) خَبَرُهُ ، وَالْوَقْفُ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ عَلَى (لَا رَيْبَ) .

(١) (وَأَلَّا) أ

(٢) كلما في ب . وفي أ : (خير الأول ، وهدى خير ثاني) وفيه تحريف .

والرابع : أن يكون مرفوعاً بالظرف على قول الأخفش ^(١) والكوفيين .
والنصب على الحال من (ذا) أو من (الكتاب) أو من الضمير (فيه) فإن
جَعَلْتَهُ حَالاً مِنْ (ذا) أو مِنْ (الكتاب) فالعامل فيه معنى الإشارة ، وإن جعلته
حالاً من الضمير (فيه) فالعامل فيه معنى الفعل المقدر وهو اشتقر .

والتنوين من (هدى) مدغم في اللام من (للتيقن) ، وهو يُدغم في ستة
أحرف وهي ، اليا والواو والنون والميم والواو واللام ، وهي حروف (يرملون) .
ويظهر مع ستة أحرف ، وهي حروف الحلق ، وهي ، الهزة والهاء والعين والحاء
والنن والغا ، ويخفى مع سائر الحروف ، وحكم النون الساكنة حكم التنوين في
الإدغام والإظهار والإختفاء ، فها يُدغم فيه من الحروف ويظهر ويخفى .

و « المتقين » أصله ، (مؤتقين) على وزن مُفْتَمِلِينَ من (وقيت) فأبدلت
الواو تاء ، وأدخمت في تاء الأفعال ، فصارت تاء مُتَدَّة ، واشتقلت الكسرة على
الياء الأولى التي هي اللام ، فحذفت تخفيفاً ، فبقيت الياء التي هي اللام ساكنة ،
وياء الجمع ساكنة ، فاجتمع ساكنان وهما لا يجتمعان ، فحذفت الياء الأولى التي
هي اللام لسكونها وسكون ياء الجمع بعدها ، لثلاثي جمع بين ساكنين ، وكانت الأولى
أولى بالحذف من الثانية ، لأن الثانية دخلت لمعنى ، وهو الجمع ، والأولى لم تدخل
لمعنى ، فكان حذفها أولى ، ووزنه بعد الحذف (مُفْتَمِلِينَ) حذف اللام منه .

قوله تعالى : « الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ » (٣)

« الذين » يحتمل أن تكون في موضع جرٍ ورفعه ونصبه ، فالجر على أنه صفة
(للتيقن) أو بدل منهم ، والرفع على أنه مبتدأ ، وخبره (أولئك على هدى) .
أو على أنه خبر مبتدأ مقدر وقديره (هم الذين) ، والنصب ، على تقدير (أئني) .
و « يؤمنون » صلته ^(٢) .

[٧/٦]

(١) أبو الحسن الأخفش الأوسط : سعيد بن مسعدة الهاشمي توفي سنة خمس عشرة ومائتين
(عن طبقات النحاة للزبيدي) . (٢) (صفته) ب .

وأصله : يُؤْمِنُونَ بهمزتين ، فحذفت إحداهما استقلالاً لاجتماع هَمْزَتَيْن ، وكان حذفُ الأولى أولى لأنها زائدة لا لمعنى والثانية أصلية ، فلما وجبَ حذفُ إحداهما ، كان حذفُ الزائدة أولى من حذفِ الأصلية ، لأن الزائدة أضعفُ ، والأصلية أقوى ، وحذفُ الأضعفِ أولى من حذفِ الأقوى فَبَقِيَ (يُؤْمِنُونَ) بهمزة ساكنة .

ويجوز أن تقلبَ واوا لسكونها ، وانضامَ ما قبلها كما تقلبُ في (يُؤْنِئُهُ ، يُؤْزِلُ) .

قال الله تعالى :

(قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى)^(١) .

إلا أن هذا القلبُ مع الياء والناء والنون جائزٌ نحو ، يُؤْمِنُ ، وَتُؤْمِنُ ، وَتُؤْمِنُ ؛ ومع الهمة واجبٌ نحو ، أُوْمِنُ ، وذلك لأن أصله : أَأْمِنُ . بثلاث هَمْزَاتٍ . فاستقلوا اجتماع ثلاثِ هَمْزَاتٍ لأنهم إذا استقلوا اجتماع هَمْزَتَيْنِ فَلَانِ يستقلوا اجتماع ثلاثِ هَمْزَاتٍ أَوْلَى ، فحذفوا الثانية ، وكان حذفها أولى من الأولى والثالثة ، أما الأولى فَلأنها أبعدُ من الطرفِ ، وأما الثالثة فبأنهم لو حذفوها لافْتَقَرُوا إلى تسكينِ الثانيةِ قلبها واواً ، فَيُؤْدِي إلى تَفْهِيمَيْنِ . وإذا حذفوا الثانية لم يَفْتَقِرُوا إلّا إلى قلبها واواً فقط لأنّها ساكنة فَيُؤْدِي إلى تَفْهِيمٍ واحدٍ ، والمصير إلى ما يؤدى إلى تَفْهِيمٍ واحدٍ أَوْلَى من المصير إلى ما يُؤْدِي إلى تَفْهِيمَيْنِ ، وإذا جازَ القلبُ في (يُؤْمِنُ) وما أشبههُ وإن لم يجتمع فيه همزتانِ وجب في نحو (أَأْمِنُ) . لوجود اجتماع ثلاثِ هَمْزَاتٍ إذ ليسَ بعدَ الجوازِ إلّا الوجوبُ .

قوله تعالى : « وَيَقِيمُونَ الصَّلَاةَ » (٣)

أصل « يَقِيمُونَ » (يُؤْقِمُونَ) على وزنِ (يُؤْقِلُونَ) فحذفوا الهمة منه وإن لم يجتمع فيه هَمْزَتَانِ ، هَلّا على ما اجتمع فيه همزتانِ ، أَلَا تَرَى أَنَّكَ تقولُ : أَقِيمُ . وأصله (أَأْقِمُ) فحذفتِ الهمة الثانية لئلا يَجْمَعَ بَيْنَ هَمْزَتَيْنِ ، ثم حذفوها

(١) سورة طه ٣٦ .

مع الياء والتاء والنون . نحو ، يُعَيِّمُ وَيُعَيِّمُ وَنُعَيِّمُ ، حملاً على أَقِيمْ ، لثلاثاً تختلف طرق تصارييف الكلمة ، كما ظهروا : يَمِدُ وَأَصْلُهُ يَزِيدُ . فخذفوا الواو لوقوعها بين ياء وكسرة ، ثم خذفوها مع الهمزة والنون والتاء . في نحو ، أَعِدْ وَتَعِدْ وَتَعِدْ ، وإن لم تقع بين ياء وكسرة حملاً على يَمِدُ ، لثلاثاً تختلف طرق تصارييف الكلمة ، فكذلك ما هنا ، حُذِفَتِ الهمزةُ في (يُؤَقِّمُونَ) فبقي (يَقُومُونَ) على وزن (يُفْعَلُونَ) ، ثم نقلت الكسرة من الواو إلى ما قبلها فحُذِفَتِ الواو وانكسر ما قبلها ، فقلبت ياء فصار (يَقُومُونَ) على وزن (يُفْعَلُونَ) . [١/٧]

و « الصلوة » أصلها (صَلَوَةٌ) على وزن (فَعْلَةٌ) ، فحُذِرَتْ الواو وانفتح ما قبلها فقلبت ألفاً ، والدليل على أنها منقلبة عن واو قولهم في جمعها (صَلَوَاتٌ) وكتبوا الصلاة^(١) بالواو على لغة الأعراب . لأنهم يَنْحَوْنَ بها نحو الواو^(٢) .

قوله تعالى : « يُؤَقِّمُونَ » (٤)

أصله (يُؤَقِّمُونَ) على وزن (يُؤَفْعَلُونَ) من اليقين . يقال : أَيْقَنَ بِوَقْنٍ وَأَصْلُهُ (يُؤَقِّمُ) فحُذِفَتِ الهمزةُ لِيَأْ يَتَنَا في (يُؤْمِنُ) ، فبقيت الياء ساكنةً مضمومةً ما قبلها ، فقلبت واواً ، كقولهم : مُوسِرٌ . وَأَصْلُهُ ، مُبْسِرٌ لَأَنَّهُ مِنَ الْيُسْرِ^(٣) إِلَّا أَنَّهُ لِيَأْ وَقَسَتِ الياء ساكنةً مضمومةً ما قبلها ، فقلبت واواً . وكذلك ، مُوقِنٌ ، أصله ، مُيَقِّنٌ ، فقلبت الياء منه واواً^(٤) لما يَتَنَا .

وهنا قياس مُطَرَّدٌ في كل ياء ساكنة قبلها ضمةً ، ونظائره كثيرةٌ .

قوله تعالى : « أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ » (٥)

(١) (الصلوة) ب .

(٢) (بها) أ .

(٣) (لأنه من اليسر) أ .

(٤) (قلبت الواو ياء) أ

«أولاء» (١) اسمُ إشارة، ويصلح للجماعة وللذكر والمؤنث، وهو مبني لأنه أشبه الحرف وتضمن مثناه، وإنما بُني على حركةٍ لالتقاء الساكنين، وكانت الحركة كسرةً، لأنها الأصلُ في التقاء الساكنين، وموصية الرفع لوجهين. أحدهما أنه مبتدأ، و (على هدى) خبره.

والثاني أن يكون خبر (الذين يؤمنون) إذا جعل (الذين) مبتدأ، والكلف للخطاب ولا موضع لها من الإعراب، وواحد (أولاء) إذا كان لجماعة للذكر (ذا)، وإذا كان لجماعة المؤنث (ذِي وَذِهِ وَتِي وَتَا).

قوله تعالى: «سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ» (٦)

«سواء» مرفوع لوجهين:

أحدهما: أن يكون مبتدأ و (أنذرتهم أم لم تنذرهم) خبره. كقولهم: سواء على أقممت أم قصمت.

فإن قيل: الجملة إذا وقعت خبراً للبتدأ وجب أن يعود منها ضميرٌ إلى اللبتدأ، وليس في الجملة الواقعة خبراً للبتدأ هاتنا ضميرٌ يعودُ إلى المبتدأ. قلنا: هذا الكلام محمولٌ على المعنى، والتقدير، سواء عليهم الإنذار وتركه، وسواء على القيام والقعود، وتفسيرُ تنزيلِ الفعل هنا منزلةً للمصدر. قولهم: قَسَمَ بالمُعَيَّدي خيراً من أن تراه. فإنه منزلةٌ منزلة (سماعك)، وإذا تنزلَ الفعلُ في هذا الكلام منزلةً المصدر كان (سواء) خبراً مقدماً في المعنى، وإن كان مبتدأ في اللفظ. ألا ترى أن معنى الخبر متصورٌ فيه وهو الاستواء، ومعنى الخبر عنه متصورٌ في الإنذار وتركه، والقيام والقعود كقولك: الإنذار وتركه مستويان عليهم، والقيام والقعود مستويان على، والجملة من اللبتدأ وخبره في موضع رفع لأنه خبر (إن). والهمزة في (ءأنذرتهم) لفظها لفظ الاستفهام ومنها الخبر، فإن الاستفهام يردُّ في كلامهم وللمراد به الخبر، كما يردُّ الخبرُ وللمراد به الاستفهام.

(١) (أولئك) ب

كقوله تعالى :

(وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ) ^(١)

ونُسِّي هذه الهمزة همزة التسوية ، ولا تكون التسوية إلا مع (أَمْ) . ونُسِّيَتْ
همزة التسوية لأنك إذا قلت : أَزِيدُ عِنْدَكَ أَمْ عَرَوْ ، فقد استَوَيْتَ عِنْدَكَ فِي أَنَّكَ
لا تَدْرِي أَيُّهُمَا عِنْدَهُ ، مع تَحْقِيقِ ^(٢) وجود أحدهما ، وها هنا استَوَى الْإِنْدَارُ وَتَرَكَه
فِي حَقٍّ مِنْ سَبَقٍ فِي عِلْمِ اللَّهِ أَنَّهُ لَا يُؤْمِنُ .

والثاني : أَنْ يَكُونَ (سَوَاءً) مَرْفُوعًا لِأَنَّهُ خَيْرُ (إِنْ) وَمَا يَبْدُوهُ فِي مَوْضِعٍ رَفْعٍ
بِفَعْلِهِ ، لِأَن (سَوَاءً) فِي مَعْنَى اسْمِ الْفَاعِلِ ، وَاسْمُ الْفَاعِلِ إِذَا وَقَعَ خَبْرًا عَلَى عِلِّ
الْفِعْلِ ، وَالتَّخْدِيرُ فِيهِ ، إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَّوْا عَلَيْهِمُ الْإِنْدَارُ وَتَرَكَه .
وَيَجُوزُ فِي (أَنْذَرْتَهُمْ) يَسْتُ أَوْجُهُ .

الأول : (أَأَنْذَرْتَهُمْ) يَهْمَزَتَيْنِ .

والثاني : (أَأَنْذَرْتَهُمْ) بِتَحْقِيقِ الْأُولَى وَتَخْفِيفِ الثَّانِيَةِ ، بِجَعْلِهَا بَيْنَ بَيْنِ .

والثالث : (أَأَأَنْذَرْتَهُمْ) بِإِدْخَالِ أَلِفٍ بَيْنَ الْهَمْزَتَيْنِ وَتَحْقِيقِهَا .

والرابع : (أَأَأَأَنْذَرْتَهُمْ) بِإِدْخَالِ أَلِفٍ بَيْنَ الْهَمْزَتَيْنِ ، وَتَحْقِيقِ الْأُولَى وَتَخْفِيفِ
الثَّانِيَةِ بِجَعْلِهَا بَيْنَ بَيْنِ .

والخامس : (عَلَيْهِمْ أَنْذَرْتَهُمْ) بِخَفِيفِ الْهَمْزَةِ الْأُولَى ، وَإِقَاءِ حَرْكِهَا عَلَى الْمِيمِ .

والسادس : (أَنْذَرْتَهُمْ) يَهْمَزَةٌ وَاحِدَةً .

فَأَمَّا (أَأَنْذَرْتَهُمْ) يَهْمَزَتَيْنِ . فَعَلَى الْأَصْلِ ، لِأَنَّ الْأُولَى هَمْزَةُ الْاسْتِفْهَامِ وَالثَّانِيَةُ
هَمْزَةُ أَفْعَلٍ . وَهَذَا الْوَجْهُ غَيْرُ مُخْتَارٍ ، وَإِنْ كَانَ هُوَ الْأَصْلُ لَيْسَ فِيهِ مِنْ اسْتِثْنَالِ
الْجَمْعِ بَيْنَ هَمْزَتَيْنِ ، وَهُوَ صَعْبٌ عَلَى اللِّسَانِ ، وَلِهَذَا لَمْ يَكُنْ مِنْ لُقَّةِ أَهْلِ الْحِجَازِ .

(١) سورة الشعراء ٢١

(٢) بتحقيق ب

وأما الثاني : وهو تحقيقُ الأولى وجعلُ الثانيةِ يَنْ يَنْ ، فهو قَوِيٌّ في القياسِ لأنَّ به يزولُ استتقالُ الجمعِ بينَ الهمزَتَيْنِ ، وجعلُ الثانيةِ يَنْ يَنْ أولى من الأولى لأنَّ بها يقعُ الاستتقالُ ، ولهذا أجمعوا على ذلك في (آمن) وما أشبهه .

وأما الثالث : وهو (أأنزتهم) بإدخالِ الألفِ بينَ الهمزَتَيْنِ وتحقيقهما فزادوا الألفَ استتقالاً لاجتماعِ الهمزَتَيْنِ كما زادوها للفصلِ في تأكيدِ فعلِ جماعةِ النسوةِ نحو ، اضربنَّانِ بالنسوةِ .

[١/٨]

وأما الرابع : (أأنزتهم) بإدخالِ ألفٍ بينَ الهمزَتَيْنِ وتحقيقِ الأولى ، وتخفيفِ الثانيةِ بجعلها يَنْ يَنْ فإنما خففوا الثانيةَ بجعلها بينَ يَنْ لأنهم أرادوا التخفيفَ من جهَتَيْنِ .

وأما الخامس : وهو (عليهم أنزتهم) بخففِ الهمزةِ الأولى وإلقاءِ حركتها على البحرِ ، فإنهم حذفوا الهمزةَ الأولى تخفيفاً ، وألقوا حركتها على الساكنِ قبلها ، لأنَّ من عادتهم إذا خففوا الهمزةَ بالخففِ وقبلها ساكنٌ أن يُلْقُوا حركتها عليه .

كقولهم : مَنْ أبوكَ ، وكَم أبوكَ ، وما أشبه ذلك .
وأما السادس : وهو (أنزتهم) بهمزةٍ واحدةٍ ، فعلٌ حذفَ همزةَ الاستفهامِ ، وهو ضئيفٌ في كلامهم ^(١) وإنما جاء في الشعرِ ، كقولِ الشاعرِ :

٦- شُعَيْثُ بْنُ سَهْمٍ أَمْ شُعَيْثُ بْنُ مَنْقَرٍ ^(٢)

أراد : أَشُعَيْثُ ؟

وكقول الآخر :

٧- بِسِجِّ رَمِيْنِ الْجَمْرِ أَمْ بِشِمْانٍ ^(٣)

(١) ب : (القياس)

(٢) الشطر الثاني لبيت من شواهد سيبويه ٤٨٥/١ ، وهو للأشود بن يعفر الحميري . وصلوه :

لمعرك ما أدرى وإن كنت داريا

(٣) الشطر الثاني لبيت من شواهد سيبويه ٤٨٥/١ وهو لمعمر بن أبي ربيعة . وصلوه :

لمعرك ما أدرى وإن كنت داريا

أراد: أيسر؟

قوله تعالى: «خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى

أَبْصَارِهِمْ غَشَاوَةٌ» (٧)

إنما وُجِدَ «صمم» ولم يجمعه كقولهم وأبصارهم لثلاثة أوجه.

الأول: أن السَّمْعَ مَصْدَرٌ والمصدر اسمُ جنسٍ يَقَعُ على القليل والكثير،

ولا يفتقر إلى التثنية والجمع.

والثاني: أن يُقَدَّرَ مضافٌ على لفظ الجمع، والتقدير، على وَاوَحِشْ نَعْمِهِمْ.

مُغْدِفِ المضاف، وأُثِمِّمَ المضافُ إليه مَقَامَةٌ.

والثالث: أن يكون أكنى باللفظ المفرد كما أضافه إلى الجمع. لأن إضافته إلى

الجمع يُسَلِّمُ بها أن المراد به الجمع وهو كثير في كلامهم وأشعارهم. قال الشاعر:

٨- في حَلْفِكُمْ عَظُمَ وَقَدْ شَجِينَا^(١)

أى: في حُلُوقِكُمْ.

وقال الآخر:

٩- كُلُّوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ تَعَفُّوا^(٢)

أى: في بعضِ بَطُونِكُمْ.

وَضَعَفَ سببُوه هذا الوجه وَزَعَمَ أن هذا إنما يميّز كثيراً في الشعر، وليس

كَذَلِكَ لِيَجْهِيَهُ كَثِيرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى:

(لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ)^(٣).

(١) الشطر الثاني لببيت من شواهد سيبويه ١٠٧/١ وهو للمسيب بن زيدين مناة الغنوى. وصدوره:

لا تَنْكُرِ الْقَتْلَ وَقَدْ مَسِينَا

(٢) هذا الشطر الأول لببيت من شواهد سيبويه ١٠٨/١ ولم يشبهه لقاتل، وعجزه:

فَإِنْ زَمَاتِكُمْ زَمَنٌ نَحْمِيهِ

(٣) سورة إبراهيم ٤٣

وقال تعالى :

(وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ) ^(١)

وقال تعالى :

(لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِنِهِمْ) ^(٢).

ومن قرأ بإمالة «أَبْصَارِهِم» فَلَسَّكَانَ كسرة الرَّاء ؛ فَإِنَّ الرَّاءَ إِذَا كَانَتْ مَكْسُورَةً ، جَلَبَتِ الْإِمَالَةَ ، وَإِذَا كَانَتْ مُضْمُومَةً أَوْ مَفْتُوحَةً مَنَعَتْ الْإِمَالَةَ ، وَإِنْ وَجِدَ سَبَبُهَا . وَمَنْ قَرَأَ «غِشَاوَةٌ» بِالرَّفْعِ ؛ فَلأنَّهُ مُبْتَدَأٌ وَخَبَرُهُ الْجَارُ وَالْمَجْرُورُ قَبْلَهُ ، وَمَنْ قَرَأَ «غِشَاوَةٌ» بِالنَّصْبِ ، فَهُوَ تَقْدِيرٌ فَعْلٍ ، وَالتَّقْدِيرُ ، وَجَعَلَ عَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً .

[٢/٨]

قوله تعالى : «وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ» (٨) .

إِنَّمَا حُرِّكَتْ نُونُ «مَنْ» لَانْتِهَاؤِ السَّاكِنَيْنِ ، وَكَانَ الْفَتْحُ أَوَّلَىٰ بِهَا مِنْ الْكسْرِ ، وَإِنْ كَانَ هُوَ الْأَصْلُ ^(٣) ، لَانْكَسَارِ الْمَجْهُورِ قَبْلَهَا ، وَكَثَرَةُ الْاسْتِمَالِ ، أَلَّا تَرَىٰ أَنَّهُمْ قَالُوا : عَنِ النَّاسِ ، فَكَسَرُوا النُّونَ لَفَتْحَةِ التَّيْنِ قَبْلَهَا ، وَجَوَّزُوا كسرة النُّونِ فِي قَوْلِهِمْ : مِنْ ابْنِكَ . لِسَمِّ كَثَرَةِ الْاسْتِمَالِ ، وَإِنْ وَجَدَتِ الْكسرة قَبْلَهَا . «وَالنَّاسِ» عِنْدَ سَبَبِهَا أَصْلُهُ ، أَنَسٌ ؛ لِأَنَّهُ مِنَ الْأَنْسِ أَوْ الْإِنْسِ ، فَحَذَفَتْ الْمَعْرُفَةُ ، وَجُعِلَتِ الْأَلْفُ وَاللَّامُ عَوَضًا عَنْهَا كَمَا جُعِلَتِ جَوْشَنًا عَنْ هَمْزَةِ (إِلَهِ) وَوَزَنَ التَّنَاسُ (الْعَالِ) لِقَهَابِ الْفَاءِ مِثْقًا .

وقيل : أَصْلُهُ (نَوْسٌ) عَلَى وَزْنِ فَعْلٍ ، مِنْ نَاسٍ يَنْوَسُ إِذَا اضْطَرَبَ . فَتَحَرَّكَتِ الْوَاوُ ، وَانْفَتَحَ مَا قَبْلَهَا فَقَلْبَتِ الْفَاءُ ، وَالذَّلِيلُ عَلَى أَنَّ الْأَلْفَ مُنْقَلِبَةٌ عَنْ وَاوٍ ، قَوْلُهُمْ فِي تَصْغِيرِهِ : نَوْيسٌ .

(١) سورة الأعراف ١٥٧

(٢) سورة سبأ ١٥

(٣) (وَإِنْ كَانَ هُوَ الْأَصْلُ) ب فِي هَامِشِ الصَّفْحَةِ

وزعم الكوفيون إلى أن أصله : نَسَى . على وزن قَمَلَ^(١) من نَسِيتُ .
فَقَدَّمَتِ اللَّامُ إلى موضع العين فصارتَ نَيْسًا فَتَحَرَّكَتِ الياءُ وَاِنْفَتَحَ ما قبلها فَقُلِبَتْ
ألفًا ، ووزنه (فَعَلَ) لِتَقْدَمُ اللَّامُ على العينِ .

و « يقول » أصله (يَقُولُ) على يَفْعُلُ بضمِّ العينِ ، فَنُقِلَتِ الضمةُ عن الواوِ
التي هي العينُ إلى القافرِ التي هي الفاءُ لاعتِنَالِها في الماضي ، وهو (قال) لأنه الأصلُ
في الإعلالِ في الكلام^(٢) ، وَوُجِدَ الضميرُ في الفعلِ حملاً على لفظ (مَنْ) ولو جُمِعَ
في الكلام^(٣) حملاً على والمعنى لكان جائزاً لأنها تارة يُحْمَلُ الضميرُ في الفعلِ على
لفظها قِيَوْحَهُ ، وتارة يُحْمَلُ على معناها فيُجَمَعُ .

قال الله تعالى :

(وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ)^(٤)

وقال في موضع آخر :

(وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ)^(٥)

قوله : « يُخَادِعُونَ اللَّهَ » (٦)

جُمْلَةٌ فِعْلِيَّةٌ في موضع نصب على الحال مِنْ (مَنْ) وَيُجَوِّزُ أَنْ تَكُونَ جُمْلَةٌ
مُسْتَأَنَفَةٌ فَلَا يَكُونُ لها موضع من الإعراب .

قوله تعالى : « وَمَا يُخَادِعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ » (٧)

وَقُرِئَ « وَمَا يُخَدِّعُونَ » .

(١) على وزن قَمَلَ (ب)

(٢) في الكلام (ب)

(٣) ولو جُمِعَ (الضمير في الفعل) ب

(٤) سورة الأنعام ٢٥

(٥) سورة يونس ٤٢

فمن قرأ: «يُخَادِعُونَ» بالالف أراد به ازدواج الكلام والمطابقة لأن قبله (يُخَادِعُونَ اللَّهَ) ليطابق لفظ المنى لفظ التثنية، لأنه نفي بقوله: وما يُخَادِعُونَ، ما أثبت لهم بقوله: يُخَادِعُونَ اللَّهَ. ومعنى (يُخَادِعُونَ اللَّهَ) أى، يَفْعَلُونَ فِعْلَ الْخَادِعِ، وإن كان الحق تعالى، لا يَخْفَى عليه شيء في الأرض ولا في السماء. وقيل: يُخَادِعُونَ اللَّهَ، أى، يخادعون نبي الله. فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه، كقوله تعالى:

(وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ) ^(١)

أى، حُبَّ العِجْلِ. وكقوله تعالى:

(وَأَسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا) ^(٢)

[١/٩]

أى، أهل القرية وأهل العير وهذا كثير في كلامهم.

قوله تعالى: «بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ» (١٠)

«الباء» تَتَعَلَّقُ بفعل مُقَدَّرٌ، والتقديرُ، وَلَهُمْ هَذَا أَلِيمٌ اسْتَقَرَّم بما كانوا يَكْذِبُونَ و«ما» مع الفعل بعدها في تقدير المصدر، والتقديرُ، يَكُونُهُمْ يَكْذِبُونَ. و«يَكْذِبُونَ» جملة فعلية في موضع نصب، لأنها خبر كان. وفي «يَكْذِبُونَ». قراءتان، التَّخْفِيفُ والتَّشْدِيدُ، فالتخفيف من كَذَبَ، والتشديد من كَفَبَ. وكَذَبَ أبلغ من كَذَبَ، لأن من كَذَبَ الرُّسُلَ قد كَذَبَ أيضا.

قوله تعالى: «وَلَمَّا قِيلَ لَهُمْ» (١١)

«إِذَا» ظرفُ زمانٍ مُتَقَبِّلٍ، وهو مَبْنِيٌّ لثلاثة أوجه:

(١) سورة البقرة ٩٣

(٢) سورة يوسف ٨٢

الأول: أنها تَصَنَّتْ مَعْنَى الحَرْفِ ، لأنَّ كُلَّ طرفٍ لَابُدَّ فِيهِ مِنْ تَقْدِيرِ حَرْفٍ وَهُوَ (فِي) الْأَرَى أَنَّكَ إِذَا قُلْتَ : صُنْتُ يَوْمًا ، وَقُتْتُ لَيْلَةً أَى ، صُنْتُ فِي يَوْمٍ ، وَقُتْتُ فِي لَيْلَةٍ . فَلَمَّا يَجُزُّ هَاهُنَا فِيهِ تَقْدِيرُ (فِي) فَكَأَنَّهُ قَدْ تَصَنَّنَ مَعْنَى الحَرْفِ ، وَالاسْمُ إِذَا تَصَنَّنَ مَعْنَى الحَرْفِ ، وَجَبَّ أَنْ يَكُونَ مَبْنِيًّا .

والثاني : أنه لا يَفِيدُ مع كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ كَأَنَّ الحَرْفَ لا يَفِيدُ مع كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ ، وَالْحَرْفُ مَبْنِيٌّ فَكَذَلِكَ مَا أَشَبَّهُهُ .

والثالث : أنه تَصَنَّنَ مَعْنَى حَرْفِ الشَّرْطِ ، وَالاسْمُ مَتَى تَصَنَّنَ مَعْنَى الحَرْفِ ، وَجَبَّ أَنْ يَكُونَ مَبْنِيًّا .

وَاخْتَلَفُوا فِي الْعَامِلِ فِيهِ ، فَيَنْهَمُ مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ الْعَامِلَ فِيهِ (رَقِيلٌ) . وَمِنْهُمْ مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ الْعَامِلَ فِيهِ فُلٌ عَلَى الْكَلَامِ .

قَالَ : وَلَمْ يَجُزْ أَنْ يَكُونَ الْعَامِلُ فِيهِ (رَقِيلٌ) لِأَنَّهُ مُضَافٌ إِلَيْهِ وَالْمُضَافُ إِلَيْهِ لَا يَعْمَلُ فِي الْمُضَافِ (١) .

وَمِنْهُمْ مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ الْعَامِلَ فِيهِ (قَالُوا) وَهُوَ جَوَابُ (إِذَا) .
وَدَقِيلٌ أَصْلُهُ (قَوْلٌ) فَتَقَلَّبَتِ الْكِسْرَةُ مِنَ الْوَاوِ إِلَى الْقَافِ فَأَتَقَلَّبَتِ الْوَاوُ إِلَيْهِ لِكَوْنِهَا وَانْكِسَارِ مَا قَبْلَهَا .

وَقَرَأَ بِأَشْهُمِ الْقَافِ الضَّمَّةُ ، تَنْبِيْهَا بِالإِشْهُمِ عَلَى أَصْلِ الْكَلِمَةِ .
وَحَكِي عَنْ بَعْضِ الْعَرَبِ إِخْلَاصُ ضَمَّةِ الْقَافِ ، وَحَذْفُ كِسْرِ الْوَاوِ ، وَإِبْقَاءُ الْوَاوِ عَلَى حَالِهَا .

وَدَلَّاهُمْ فِي مَوْضِعِ رَفْعِ رَقِيلٍ ، لِأَنَّهُ مَفْعُولُ مَا لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : « إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ » (١١)

« مَا » مِنْ « إِنَّمَا » كَافَّةٌ ، وَلَيْسَ لِلْجَنَّةِ بَعْدَهَا مَوْضِعٌ مِنَ الْإِعْرَابِ .

(١) (وَالْمُضَافُ إِلَيْهِ لَا يَعْمَلُ فِي الْمُضَافِ) ب

وَرَمَّ ابْنُ السَّرَاجِ أَنَّهَا مَوْضِعٌ مِنَ الْإِعْرَابِ وَهُوَ الرِّفْعُ يُخْبِرُ (إِنَّ) وَذَلِكَ غَلَطٌ : لِأَنَّ (مَا) كَفَتْ (إِنَّ) عَنِ الْعَمَلِ ، فَلَا تَعْمَلُ نَصْبًا وَلَا رَفْعًا ، لَا لَفْظًا وَلَا مَوْضِعًا ، وَ « مَا » تَأْتِي فِي كَلَامِهِمْ عَلَى وَجُوهِ كَثِيرَةٍ ، وَقَدْ أَفْرَدْنَا فِيهَا كِتَابًا .

و « نَحْنُ » ضَمِيرٌ مَرْفُوعٌ ^(١) مُنْفَصِلٌ ، وَهُوَ مَبْنِيٌّ لِأَنَّهُ مُضَرَّرٌ ، وَبُنِيَ عَلَى حَرَكَةٍ لِلانْتِقَاءِ السَّاكِنَيْنِ ، وَبُنِيَ عَلَى الضَّمِّ لِأَنَّهُ يَنْبَغُ لِلْجَمْعِ وَالْوَاوُ مِنْ عِلَامَاتِ الْجَمْعِ ، وَالضَّمُّ أَخُو الْوَاوِ فَكَانَ الضَّمُّ أَوَّلَى .

وَقِيلَ : هُوَ مِنْ عِلَامَاتِ الْمَرْفُوعِ فَحَرَكَةُ يَاءٍ يُشَبِّهُ الرُّفْعَ وَهُوَ الضَّمُّ ، وَقَدْ قِيلَ فِيهِ عِدَّةٌ أَقَاوِيلَ ^(٢) .

قوله تعالى : « أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ » (١٢)

« أَلَا » حَرْفٌ اسْتِفْهَالِيٌّ ، وَكُثِرَتْ (إِنَّ) لِأَنَّهَا مُبْتَدَأَةٌ .

وَيَجُوزُ أَنْ تَفْتَحَ إِذَا جُمِلَتْ (أَلَا) بِمَعْنَى ، حَقًّا . وَ « هُمُ الْمُفْسِدُونَ » يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ (هُمْ) مُبْتَدَأً . وَ (لِلْمُفْسِدُونَ) خَبَرٌ ، وَالْجُمْلَةُ مِنَ الْمُبْتَدَأِ وَالْخَبَرِ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ لِأَنَّهَا خَبَرٌ (إِنَّ) .

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ (هُمْ) فَصْلًا لَا مَوْضِعَ لَهَا مِنَ الْإِعْرَابِ ، أَوْ تَكُونَ تَوْكِيدًا لِلْهَاءِ وَالْمِيمِ فِي (لَهُمْ) ، وَ « الْمُفْسِدُونَ » خَبَرٌ (إِنَّ) .

قوله تعالى : « كَمَا آمَنَ النَّاسُ » (١٣)

« الْكَافُّ » فِي (كَمَا) فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ لِأَنَّهَا وَصْفٌ لِمَصْدَرٍ مُخَذَّوْفٍ ، وَتَقْدِيرُهُ ، آمَنُوا إِيمَانًا كَمَا آمَنَ النَّاسُ . وَ « مَا » هَاهُنَا مَصْدَرِيَّةٌ وَتَقْدِيرُهُ ، كَمَا إِيمَانُ النَّاسِ .

(١) ضَمِيرٌ رَفْعٌ ب

(٢) وَقَدْ قِيلَ فِيهِ عِدَّةٌ أَقَاوِيلَ أ

وكنا القول في قوله تعالى :

« كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ » (١٣)

قوله تعالى : « وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ » (١٥)

« يعمهون » (١) جملة فعلية في موضع نصب على الحال من الماء والميم (٢) في (يَمُدُّهُمْ) والمائل فيه الفعل ، وهو (يَمُدُّ) ، وتديره : يَمُدُّهُمْ عَمِينَ وَإِنْ شئتَ (عَامِينَ) فقد ظالوا عَمَهُ فهو عَمَهُ وعلمه إِذَا تَحْيَرَ .

قوله تعالى : « أَشْتَرُوا الضَّلَالَةَ » (٦)

أصل « اشْتَرُوا » اشْتَرَبُوا ، فَتَحَرَّكَ الياء وانفتح ما قبلها فُقِلَتْ أَلِفُهَا ، وَحُذِفَتِ الْأَلِفُ لِسُكُونِهَا وَشُكُونِ وَاوِ الْجَمْعِ بَعْدَهَا ، وَكَانَ حَذْفُهَا أَوَّلَى لِأَنَّ الْوَاوَ دَخَلَتْ لِمَعْنَى ، وَالْأَلِفُ مَا دَخَلَتْ لِمَعْنَى ، فَكَانَ حَذْفُهَا أَوَّلَى .

وقيل : اسْتَقْبَلَتِ الضَّمَّةُ عَلَى الْيَاءِ فَحُذِفَتْ تَضْعِيفًا ، فَاجْتَمَعَ سَاكِنَانِ الْيَاءِ وَالْوَاوُ ، فَحُذِفَتِ الْيَاءُ لَاتِّقَاءِ السَّاكِنَيْنِ ، وَكَانَتْ أَوَّلَى بِالْحَذْفِ لِأَنَّ يَتِيئًا (٣) فِي الْوَجْهِ الْأَوَّلِ وَهُوَ أَقْبَسُ الْقَوْلَيْنِ ؛ وَحُرِّبَتِ الْوَاوُ لَاتِّقَاءِ السَّاكِنَيْنِ ، وَلَمْ تُحَرِّكْ بِالْكَسْرِ عَلَى الْأَصْلِ فِي التَّحْرِيكِ لَاتِّقَاءِ السَّاكِنَيْنِ ، فَرَفَقًا بَيْنَ وَاوِ الْجَمْعِ ، وَالْوَاوِ الْأَصْلِيَّةِ ، نَحْوِ ، لَوْ اسْتَطَعْنَا ، وَكَانَتِ الضَّمَّةُ أَوَّلَى لِثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ :

الأولُ : أَنَّهَا وَاوُ جَمْعٌ ، فَضُبَّتْ كَمَا ضُبَّتِ الثَّنُونُ فِي (نَحْنُ) .

والثاني : أَنَّهَا حُرِّكَتْ بِمِثْلِ حَرَكَةِ الْيَاءِ الْمَحذُوفَةِ قَبْلَهَا .

والثالث : لِأَنَّ الضَّمَّةَ فِي الْوَاوِ أَخْفُ مِنَ الْكَسْرِ الَّتِي هِيَ الْأَصْلُ ، لِأَنَّهَا مِنْ جَنْبِهَا .

(١) يعمهون ب

(٢) ولأنهم ب

(٣) لا فاعلا في القول الأول ب

وقد قرئ بالكسر على الأصل ، وقرئ بالفتح طلباً للينة ، وأجاز الكسافي
 همزها لانياميها وهو ضعيف لأن الواو إنما تُقْلَبُ حَمْزَةً إِذَا انضَمَّتْ ضَمًّا^(١)
 لأزماً ، وهذه ضمة عارضة لالتقاء الساكنين ، فلا تُقْلَبُ لأجلاً حمزة .

قوله تعالى : « مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا
 أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ
 لَا يُبْصِرُونَ » (١٧)

إنما قال : « استَوْقَدَ » و « ما حوله »^(٢) بالإنفراد . ثم قال : « ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ
 وَتَرَكَهُمْ » بالجمع ، لأنه نَزَلَ (الَّذِي) منزلة (مَنْ) ، و (مَنْ) بِرَدِّ الصَّيْرِ
 إليها تارة بالإنفراد ، وتارة بالجمع ، وتظهر هذه الآية . قوله تعالى :

(وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ)

بالإنفراد ، ثم قال :

(أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ)^(٣) بالجمع .

و « استوقد » فيه وجان :

أحدهما : أَنْ يَكُونَ (اسْتَوْقَدَ) بمعنى (أَوْقَدَ) كاستجابَ بمعنى أَجَابَ فيكون
 مُتَعَدِّياً إلى مفعول واحد وهو قوله : فأراً .

والثاني : أَنْ تَكُونَ السَّيْنُ فِيهِ لِلطَّلَبِ فيكون متعدياً إلى مفعولين ، والتقدير ،
 استوقدَ صاحبه . فصاحبه المفعول الأول ، وناراً المفعول الثاني ، « فلما أضاءت »
 « لما » ظرفُ زمان ، والعاملُ فيه (ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ) . و « أضاءت » أصله ،
 أَضْوَأَتْ . لأنه من الضَّوءِ ، إِلا أَنَّهُمْ نَقَلُوا فَتَحَةَ الْوَاوِ إِلَى مَا قَبْلَهَا ، وَقَلَبُوا أَلِفًا
 لِمَحَرِّكَيْهَا فِي الْأَصْلِ وَانْفَتَحَ مَا قَبْلَهَا الْآلَن ، فَصَارَ ، أَضَاءَتْ . و « ما » اسمٌ

(١) ضمة ب

(٢) وما حوله ب

(٣) سورة الزمر ٣٣

موصولٌ بمعنى الذى . و « حَوْلَهُ » الصَّلَةُ ، وهو فى تقديرِ الجَلَّةِ ، و « مَا » فى مَوْضِعِ نَصَبٍ لَّأَنَّهُ مَفْعُولُ أَضَاءَتْ ؛ وَأَضَاءَتْ ، يَكُونُ لَازِمًا ، وَتَمَدِيدًا ، وَالْأَفْصَالُ الَّتِي تَكُونُ لَازِمَةً وَتَمَدِيدَةً تُتَيَّفُ عَلَى ثَمَانِينَ فِعْلًا .

و « لَا يُبْصِرُونَ » جَلَّةٌ فَعْلِيَّةٌ مَنفِيَّةٌ فى مَوْضِعِ نَصَبٍ عَلَى الْحَالِ مِنَ الْمَاءِ وَالْمِيَرِ (فِي تَرْكِهِمْ) أَيْ ، تَرْكُهُمْ فى ظِلَالَةٍ غَيْرِ مُبْصِرِينَ .

قوله تعالى : « صُمُّ بُكْمٌ عُمَى » (١٨)

« صُمُّ » جَمْعُ أَصَمٍّ ، و « بُكْمٌ » جَمْعُ أَبْكَمٍ ، وَعُمَى جَمْعُ أَعْمَى . وَهُوَ مَرْفُوعٌ لِأَنَّهُ خَيْرٌ مِنْتَهَا مَحْذُوفٍ ، وَتَقْدِيرُهُ ، هُمْ صُمٌّ ، هُمْ بُكْمٌ ، هُمْ عُمَى ^(١) . وَقَدْ قُرِئَ بِالنَّصَبِ لَوَجْهَيْنِ :

أحدهما : عَلَى الْحَالِ مِنَ الْمَاءِ وَالْمِيَرِ (فِي تَرْكِهِمْ) .

والثانى : عَلَى تَقْدِيرِ (أَعْمَى) .

قوله تعالى : « أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ » (١٩)

« أَوْ » هَاهُنَا لِلِإِيجَازِ ، وَالْكَافُ مِنْ ^(٢) « كَصَيِّبٍ » فى مَوْضِعِ رَفْعٍ بِالْمُطَفِّ عَلَى الْكَافِ فى قَوْلِهِ تَعَالَى : « كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا » لِأَنَّهُ مَرْفُوعٌ لِكُونِهِ خَبْرًا لِقَوْلِهِ مَثَلُهُمْ . وَتَقْدِيرُهُ ، مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ أَصْحَابِ صَيِّبٍ ، فَحَذُفَ الْمُضَافُ وَأَقِيمَ الْمُضَافُ إِلَيْهِ مَقَامُهُ ، وَالِدَلِيلُ عَلَى صِحَّةِ هَذَا التَّقْدِيرِ قَوْلُهُ تَعَالَى : « يَجْمَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ » فَمَوْذُ هَذَا ^(٣) الضَّمِيرُ يَدُلُّ عَلَى صِحَّةِ هَذَا التَّقْدِيرِ ، وَأَصْلُ « صَيِّبٍ » صَيُوبٌ ، لِأَنَّهُ مِنْ صَابَ يَصُوبُ إِذَا نَزَلَ ، وَوَزَنُهُ عِنْدَ الْبُصْرِ بَيْنَ (فَعِيلٍ) إِلَّا أَنَّهُ لَمَّا اجْتَمَعَتِ الْيَاءُ وَالْوَاوُ ، وَالسَّابِقُ مِنْهَا سَاكِنٌ قَلْبُوا الْوَاوَ

(١) هُم صُمُّ بَكْمٌ عُمَى (ب)

(٢) (ف) ب

(٣) (هـ) ب

ياه ، وَجَعَلُوها ياء مُشَدَّدة ، وأصله عند الكوفيين (صَوَّيْب) على وزن (فَعِيل)
فَعَلُوا وَأَذَعُوا ، وفي المسألة كلامٌ طويلٌ ذكرناه مستوفًى في كتابنا الموسوم [٢/١٠]
بالإنصاف في مسائل الخلاف^(١) .

قوله تعالى : « فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ
فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ » (١٩) .

« فِيهِ ظُلُمَاتٌ » جملة^(٢) في موضع جرٍّ على الوصف لصيِّب ، و « يَجْعَلُونَ
أَصَابِعَهُمْ » جملة فعلية في موضع جرٍّ صفة لأصحاب المقدّر ، والمائدة من الصقّة
إلى الموصوف هو الضمير الذي هو الفاعل . و « حَذَرَ الْمَوْتِ » منصوبٌ لأنّه
مفعولٌ له ، والفاعل فيه (يَجْعَلُونَ) والتقدير ، يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ
الصَّوَاعِقِ لِحَذَرِ الْمَوْتِ ، تُخَفِّضُ اللَّامُ ، فَاقْصَلِ الْفِعْلُ بِرَفْعِهِ .

قوله تعالى : « يَكَادُ الْبَرَقُ » (٢٠)

« يَكَادُ » مضارعٌ كَادَ ، وهو فعلٌ مِنْ أَفْعَالِ الْمُقَارَبَةِ يَفْنِي فِي الْإِيمَالِ
وَيُوجِبُ فِي النَّفْيِ ، تقول : كَادَ يَقْعُلُ كَذَا ، إِذَا قَارَبَ الْفِعْلُ وَلَمْ يَفْعَلْ . وما كَادَ
يَفْعُلُ كَذَا إِذَا فَصَلَهُ بَعْدَ إِطْطَاءِ .

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :

(فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ)^(٣)

أَي ، فَذَبَحُوا الدِّبْحَ بَعْدَ إِطْطَاءِ ، وَأَصْلُ كَادَ يَكَادُ ، كَوْدٌ يَكُودُ . مِثْلُ ، خَافَ
يَخَافُ أَصْلُهُ ، خَوْفٌ يَخَوْفُ ، فَكَلَبَتِ الْوَاوُ فِي الْمَاضِي أَلْفًا لَتَحْرُكِهَا وَانْفِتَاحِ -

(١) المسألة ١١٥ - ٤٦٩/٢ الإنصاف

(٢) فيه ظلمات جملة (أ)

(٣) سورة البقرة ٧١

ما قبلها ، وَقُلِّبَتْ فِي الْمَضَارِعِ أَلْفًا لِأَنَّهُمْ نَفَلُوا حُرُكَتَهَا إِلَى مَا قَبْلَهَا فَتَحَرَّكَتْ فِي الْأَصْلِ وَانْفَتَحَ مَا قَبْلَهَا الْآنَ .

قوله تعالى : « كَلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ » (٢٠) .

« كَلَّمَا » كلمة مركبة من (كلّ) و (ما) وتُعِيدُ التَّكَرَّارَ وَتَقْتَضِي الْجَوَابَ ، وهي منصوبة لأنها ظرفُ زمانٍ ، والعاملُ فيها جوابُها وهو ، مَشَوْا .

قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ » (٢١) .

« يا » حرفُ نداءٍ « وأيُّ » اسمُ مُنَادَى مضمومٌ ، و « ها » تَنْفِيهِ وَقَعَّ بَيْنَ الْمُنَادَى وَالْمُنَادَى .

« والناسُ » وصفٌ « أي » ، ولا يجوزُ فيه النصبُ على الموضعِ لأنه المقصود بالنداء ، ولهذا لا يجوزُ حذفُهُ ، بخلافِ بغيرِهِ من الأوصافِ .

وَذَهَبَ أَبُو عِثْمَانَ الْبَازِي^(١) إِلَى أَنَّهُ يَجُوزُ فِيهِ النَّصْبُ حَلًّا عَلَى الْمَوْضِعِ ، كقولهم : يازيدُ الظريفُ بالنصبِ حَلًّا عَلَى الْمَوْضِعِ . وَالْأَكْثَرُونَ عَلَى خِلَافِهِ .

قوله تعالى : « تَتَّقُونَ » (٢١) .

أصل « تَتَّقُونَ » (تَوَقَّيُونَ) عَلَى وَزْنِ (تَفْتَلِحُونَ) مِنْ وَقَّيْتُ ، وَقُلِّبَتْ الْوَاوُ تَاءً وَأُدْخِلَتْ فِي تَاءِ الْإِفْعَالِ ، وَاسْتَنْقَلَتِ الضَّمَّةُ عَلَى النِّبَاءِ ، فَهَقَلَتْ إِلَى مَا قَبْلَهَا وَحُذِفَتْ لِسُكُونِهَا وَسُكُونِ وَاوِ الْجَمْعِ بِمَدِّهَا ، وَوزْنُهُ بِمَدِّ الْخَلْفِ (يَتَّقُونَ) خَلْفَ اللَّامِ مِنْهُ .

قوله تعالى : « الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا » (٢٢) .

« الذي » يجوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ وَدَفْعٍ .

(١) من العلماء والرواة الموثوق بهم ، له تواليف في النحو والتصريف ، توفي سنة ٢٤٧ هـ

(عن نزهة الألبا)

فأما النصبُ فَمِنْ أَرْبَعَةِ أَوْجُهٍ :

الأولُ : أن يكون منصوباً لأنه صفةٌ (رَبِّكُمْ) .

في قوله تعالى : « اَعْبُدُوا رَبَّكُمْ » (٢١) .

والثاني : أن يكون منصوباً لأنه مفعولٌ (تَتَّقُونَ) .

والثالث : أن يكون منصوباً على المصح (١) ، بتقدير فعل .

والرابعُ : أن يكون منصوباً صفةً لِلْفِعْلِ (اللَّهُ) .

من قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » (٢٠)

[١/١١]

وأما الرفعُ فَمِنْ ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ :

الأولُ : أن يكون مرفوعاً لأنه خبرٌ مبتدأٌ محذوفٌ وتقديره ، هُوَ الَّذِي .

والثاني : أن يكون مرفوعاً لأنه مبتدأٌ وخبرُهُ .

« فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا » (٢٢) .

وَكَانَ الْأَصْلُ أَنْ يَقُولَ (٢) : فَلَا تَجْعَلُوا لَهُ أَنْدَادًا . ليعودَ مِنَ الصِّفَةِ إِلَى الموصوفِ ذَكَرُ إِلَّا أَنَّهُ أَقَامَ الْمُظْهَرَ مَقَامَ الْمُضْمَرِّ لِلتَّفْخِيمِ .

قال الشاعر :

١٠ - لَا أَرَى الْمَوْتَ يَسْبِقُ الْمَوْتَ شَيْئًا

نَغْصُ الْمَوْتُ ذَا الْغِنَى وَالْفَقِيرَا (٣)

. وإِقَامَةُ الْمُظْهَرِ مَقَامَ الْمُضْمَرِّ كَثِيرٌ فِي كَلَامِهِمْ .

(١) (على المصح) أ

(٢) (يُقَالُ) ب

(٣) نسب سيبويه هذا البيت لسودة بن عدى ، وقال الأعلام الشنترى : وقيل : لأمية بن أبي الصلت ٣٠/١ سيبويه .

والثالث : أن يكون مرفوعاً لأنه صفة لفظة (الله) .

من قوله :

(وَكَوَّ شَاءَ اللَّهُ لَدَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ) (٢٠) .

قوله تعالى : « وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ » (٢٢) .

« أَنْتُمْ » ضمير المرفوع الثنفي ، وأصله (أَنْتُمْ) مُخْدَفَتِ الواو تخفيفاً ، والضمير مِنْهُ (أَنْ) ، والهاء للخطاب ، والميمُ للجوازة الواحد ، والواو المحذوفة هي واو الجمع .

وقيل : الميم والواو جميعاً لجمع التذكير ، كما قالوا : (أَنْتُمْ) فزادوا حرفين لجمع التأنيت ، وضمت الهاء في (أَنْتُمْ) لإتباعاً لضم الميم في (أَنْتُمْ) ، وضمت الميم في (أَنْتُمْ) توطيئاً للواو ، وضمت الهاء في (أَنْتُمْ) في التثنية ، وإن لم تكن في الميم ضمة حلاً للتثنية على الجمع ، كما قالوا : نَحْنُ .

و « أَنْتُمْ » مبتدأ ؛ و « تَعْلَمُونَ » جملة فعلية في موضع الخبر ، والمبتدأ وخبره في موضع نصب على الحال من المضمرة في (تَجَمَّلُوا) .

قوله تعالى : « وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ » (٢٣) .

« الْمَاء » في « مِثْلِهِ » فيها وجهان .

أحدهما : أن تكون عائدة على « عبدنا » وتكون (مِنْ) لابتداء الغاية ، أي ، ابتدئوا في الإتيان بالسورة من مثل عهدي .

والثاني : أن تكون عائدة على « مَا نَزَّلْنَا » وهو القرآن ، فتكون (مِنْ) زائدة وهو قول أبي الحسن الأخفش ، وقد يره ، فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ، كما جاء في الآية الأخرى :

(فَاتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ)^(١)

قوله تعالى : « وَأْتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا » (٢٢).

« أَتُوا » أصله (أَتَيْتُمَا) فَتَقَلَّصَتْ الضمة على الياء ، فنُقِلَتْ إلى التاء ، فَبَقِيََتْ الياء ساكنة ، وواو الجمع بمدّها ساكنة ، فاجتمع ساكنان ، وهما لا يجتمعان ، فُخِذَتْ الياء لالتقاء الساكنين ، وكان حذف الياء أولى لأنها لم تدخل ليعنى ، فكان حذفها أولى .

و « مُتَشَابِهًا » منصوب على الحال من المضمر في (به) ، والعامل فيه (أتوا) .

قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا » (٢٦) .

« لا يستحي » جملة فعلية منفية في موضع رفع لأنها خبر (إن) و (أن) يُضْرَبُ في موضع نصب (يَسْتَحْيِي) لأن تقديره ، لا يستحي من أن يضرب . فلما حذف حرف الجر تمدى الفعل إلى ، وحسن حذف حرف (الجر) هنا لأن (أن) هنا مصدرية ، و (أن) المصدرية تطول بصليتها ، فحسن الحذف لطول الكلام ، ولهذا لو سبكت منها ومن صلتها مصدراً لم يجر حذف حرف الجر لعدم طول الكلام ، ألا ترى أنك لو قلت في : عجبت من أن يفعل كذا : عجبت أن يفعل كذا ، لكان جائزاً ، ولو قلت في : عجبت ففعل كذا ، لكان ممنوعاً ، و « ما » في قوله : « مَثَلًا مَا بَعُوضَةً » فيها ثلاثة أوجه :

الأول : أن تكون زائدة . أي ، مثلاً بعوضة ، و « بعوضة » بالنصب على البطل من (مثله) .

(١) سورة يونس ٣٨

(٢) (حرف) ب

والثاني : أن تكونَ (مأ) نكرةً بدلاً من (مَثَلٍ) أى ، مثلاً شيئاً بموضحة ،
أى ، بموضحة .

والثالث : أن تكونَ بمعنى الذى ، و « بِمُوضحة » مرفوعٌ لأنه خبرٌ مبتدأ
مقدّرٌ ، وتقديره ، الذى هو بموضحة . كقوله تعالى :
(تماماً عَلَى الَّذِي أَحْسَنُ) (١)

أى هو أحسن .

« فَمَا فَوْقَهَا » (ما) عطفٌ على (ما) الأولى أو عَلَى (بِمُوضحة) إنْ جَعَلْتَ
(ما) زائدةً .

قوله تعالى : « فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ » (٢٦) .

« أَمَّا » حرفٌ فيه طَرَفٌ مِنَ الشَّرْطِ ، لَا تَرَى أَنَّكَ تَقُولُ : أَمَّا زَيْدٌ فَعَالِمٌ .
فيكونُ المعنى ، مَهْمَا يَكُنْ مِنْ شَيْءٍ زَيْدٌ عَالِمٌ . ولهذا وقعَ في جوابها الفاءُ ،
والأصلُ في الفاءِ أنْ تَقَعَ مُقَدِّمَةً عَلَى الْمُبْتَدَأِ ، لِأَنَّهَا أَخَّرَتْ إِلَى الْخُطْبِ لِيُفْلَأَ بِلِ
حَرْفِ الشَّرْطِ ، وَالْجَوَابِ وَجُعِلَ الْمُبْتَدَأُ عَوَضًا مِمَّا يَلِيهِ حَرْفُ الشَّرْطِ مِنَ الْفِعْلِ ،
وَالدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ الْفَاءَ فِي تَقْدِيرِ التَّقْدِيرِ قَوْلُهُمْ : أَمَّا زَيْدٌ فَأَنَا ضَارِبٌ . فَيَنْصَبُونَ
زَيْدًا بِضَارِبٍ ، وَإِنْ كَانَ مَا بَعْدَ الْفَاءِ لَا يَعْمَلُ فِيهَا قَبْلَهَا ، وَالْمُبْتَدَأُ هَاهُنَا (الَّذِينَ) .
و « يَعْلَمُونَ » وما بعدهُ الْخُطْبُ .

قوله تعالى : « مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا » (٢٦) .

« مَاذَا » فيها وجهان :

أحدهما : أنْ تَجْعَلَ « مَاذَا » بِمَنْزِلَةِ كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ لِلِاسْتِفْهَامِ فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ
بِأَرَادَ ، والمعنى ، أى شَيْءٍ أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا الْمَثَلِ .

(١) سورة الأنعام ١٥٤

والثاني : أن تجعلَ (ذَا) بمعنى الذي ، فتكونَ (مَا) في موضع رفعٍ لأنه مبتدأٌ وما بعدها الخبرُ ، ولا يعملُ فيها (أَرَادَ) لأن التقديرَ ، أى شيء الذي أرادَهُ الله . فهو مشغولٌ بالضميرِ العائدِ إلى الاسمِ الموصولِ ، ولأنه وقعَ في صلةِ الذي ، وما بعدَ الاسمِ الموصولِ لا يعملُ فيها قبله ولا فيه .

و « مثلاً » منصوبٌ من وجهين :

أحدهما : أن يكونَ منصوباً على التمييزِ . [١/١٢]

والثاني : أن يكونَ منصوباً على الحالِ مِنْ (ذَا) في (هذا) ، والاعمالُ فيه ، ماقى (هذا) من معنى الفعلِ وهو ، أنبئهُ عليه^(١) ، أو أشيرُ إليه ، لأن معناه الإشارةُ والتنبيهُ .

قوله تعالى : « وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ » (٢٧)

« أن يوصل » في موضعه وجهان :

أحدهما ، أن يكونَ في موضع نصبٍ على البديلِ مِنْ (مَا) .

والثاني : أن يكونَ في موضع جرٍّ على البديلِ من الماهِ في (به) .

قوله تعالى : « كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ » (٢٨) .

« كيف » اسمٌ ، وفي الدلالة على إسبيئها ، وجهان :

أحدهما : ما حكي عن العرب ، أنهم قالوا : عَلَى كَيْفَ تبيعُ الأَحْمَرَيْنِ ، فأدخلوا عليها حرفَ الجرِّ ، فدلُّ على أنها اسمٌ .

والثاني : وهو أوجهُ التوجهين ، وهو أن تقولَ : لا تفلو كيف إيماناً أن تكونَ اثناً أو فضلاً أو حرفاً ؛ بطلَ أن يُقالَ حرفٌ لأنها تُفيدُ مع كلمةٍ واحدةٍ ، والحرفُ

(١) (عليه) ب

لا يُعِيدُ مع كلمةٍ واحدةٍ ، وإِنَّمَا وَقَّعَتْ بهِ النَّامِذَةُ فِي النَّدَا ، نحو ، يا زَيْدُ . مع كلمةٍ واحدةٍ باعتبارِ الجملةِ المقدَّرةِ لا باعتبارِ الحرفِ مع كلمةٍ واحدةٍ .

ويُطَّلَّ أيضاً أَن تكونَ فعلاً ، لأنها لا تَخْلُو إِمَّا أَن تكونَ فعلاً ماضياً أو مضارعاً أو أمراً ، يُطَّلَّ أَن تكونَ فعلاً ماضياً لأنَّ الماضى لا يَخْلُو إِمَّا أَن يكونَ على فَعَلَ كَصَرَبَ وَذَهَبَ ، أو على فَعُلَ كَشَرَفَ وَظُرِفَ ، أو على فَعِلَ كَسَمِعَ وَعَلِمَ ، و (كَيْفَ) على وزنِ فَعَلَ .

ويُطَّلَّ أَن تكونَ فعلاً مضارعاً ، لأنَّ الفعلَ المضارعَ ماضٍ أو لَهْ إِحْدَى الزَّوَانِدِ الأَرْبَعِ ، و (كَيْفَ) ليس في أولها إِحْدَى الزَّوَانِدِ الأَرْبَعِ .

ويُطَّلَّ أَن يكونَ أمراً ، لأنَّ معناها الاستفهامُ ، والاستفهامُ غيرُ الأمرِ . وإذا بَطَّلَ أَن تكونَ حرفاً أو فعلاً ، تَمَعَّنَ أَن تكونَ اسماً ، وفي (كَيْفَ) كلامٌ طويلٌ وقد أَفْرَدْنَا فِيهِ كِتَاباً . وموضِعُها هاهنا نصبٌ على الحالِ يَتَكَفَّرُونَ .

قوله تعالى « فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ » (٢٩) .

« سَبْعَ سَمَوَاتٍ » منصوبٌ ، وذلكَ مِنْ وَجْهَيْنِ :

أحدهما : أَن يكونَ منصوباً على البدلِ مِنَ المَاءِ والنَّوْنِ في (سَوَّاهُنَّ) .

والثاني : أَن يكونَ منصوباً لِأَنَّهُ مفعولُ (سَوَّى) ، على تقديرِ ، فَسَوَّى مِنْهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ، فُخِضَ حرفُ الجرِّ ، فصَارَ (سَوَّاهُنَّ) ، كقوله :

(وَإِخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ) (١)

أَيْ ، مِنْ قَوْمِهِ ، نِم حَذَفَ حرفَ الجرِّ ، فَاتَّصَلَ (سَوَّاهُنَّ) بِمَا بعده ، فَنَصَبَهُ ، وَأَعَادَ الضَّمِيرَ بِلَفْظِ الجَمْعِ عَلَى السَّامَةِ ، وَلَفْظُهَا وَاحِدٌ ، لِأَنَّهَا جَمْعُ (سَمَاءَةٍ) كَبْرَةٍ وَبُرٍّ ، وَذَرَّةٍ وَذَرٍّ . فَلَمَّا حَذَفَتِ المَاءُ انْقَلَبَتِ الواوُ هَمْزَةً لَوْقُوعِهَا طَرَفًا وَقَبْلِهَا أَلْفٌ زَائِدَةٌ .

وقيل: قُلِبَتْ أَلِفًا لَأَنَّ الْأَلِفَ الَّتِي قَبْلَهَا زَائِدَةٌ خَفِيَّةٌ سَاكِنَةٌ، وَالْحَرْفُ السَّاكِنُ حَاجِزٌ غَيْرُ حَصِينٍ، فَكَأَنَّهُ قَدِ نَحَرَ كَتَّ وَانْفَتَحَ مَا قَبْلَهَا فَقُلِبَتْ أَلِفًا، طَجِيعًا سَاكِنًا وَهِيَ لَا يَجِيئَانِ، فَقُلِبَتْ السُّنْقَلَةُ هَمْزَةً لَانْقَاءِ السَّاكِنَيْنِ، وَكَانَ قَبْلَهَا إِلَى الْهَمْزَةِ أَوَّلَى لَأَنَّهَا أَقْرَبُ الْحُرُوفِ إِلَيْهَا.

قوله تعالى: «وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» (٢٩).

قُرِئَ، «هُوَ» بِضَمِّ الْمَاءِ، وَسُكُونِهَا، فَتَنَ ضَمًّا فَعَلَى الْأَصْلِ، وَمِنْ أَسْكَنَهَا جَمَلَ الْوَاوِ كَأَنَّهَا مِنْ نَفْسِ الْكَلِمَةِ لِأَنَّهَا لَا تَنْفَصِلُ عَنْهَا، وَهُوَ بِمِثْلِ عَضِدٍ، فَكَمَا جَازَ أَنْ يُقَالَ فِي: عَضِدٍ عَضِدٌ بِالْإِسْكَانِ. فَكَذَلِكَ هَاهُنَا، وَحُكْمُ الْفَاءِ مَعَ (هُوَ) حُكْمُ الْوَاوِ فِي جَوَازِ الضَّمِّ وَالسُّكُونِ بِخِلَافِ (تَمَّ)، وَلَمْ يَجِزِ السُّكُونُ مَعَهَا إِلَّا الْكِسَاءُ^(١)، فَإِنَّهُ قُرِئَ.

(تَمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) (٢).

يَسْكُونُ الْهَاءُ حَلًّا عَلَى الْوَاوِ وَالْفَاءِ لِأَنَّهَا مِنْ أَخَوَاتِهِمَا، وَفُرِّقَ الْإِسْكَانُ بَيْنَهُمَا، لِأَنَّ (تَمَّ) مَنْفَصِلَةٌ مِنْهَا، وَتَقُومُ بِنَفْسِهَا. بِخِلَافِ الْوَاوِ وَالْفَاءِ.

قوله تعالى: «وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً» (٣٠).

«إِذْ» ظَرْفُ زَمَانٍ مَاضٍ، وَهُوَ مَبْنِيٌّ لَوَجْهَيْنِ:

أَحَدُهُمَا، لِتَضَمُّنِهِ مَعْنَى الْحَرْفِ، لِأَنَّ كُلَّ ظَرْفٍ لَا بُدَّ فِيهِ مِنْ تَقْدِيرِ حَرْفٍ، وَهُوَ (فِي). أَلَا تَرَى أَنَّكَ تَقُولُ: ضُتُّ يَوْمًا، وَقُمْتُ كَلِيفَةً، أَيْ، فِي الْيَوْمِ. وَفِي

(١) عالم أهل الكوفة، وإمامهم غير مدافع، أبو الحسن علي بن حمزة الكسائي توفي

سنة ٢٨٩ هـ

(٢) سورة القصص ٦١

التيْلَة ، فلما لم يَجْزْ هاعنا فيه تقديرُ (في) صار كأنه قد تضمن معنى الحرف ،
والاسم إذا تضمن معنى الحرف وجب أن يكون مبنياً .

والثاني : أن يكون مبني لأنه لا يُغْنِي مع كلمة واحدة كما أن الحرف كذلك ،
والحرف مبني ، فكذلك ما أشبهه وبني على السكون لأنه الأصل في البناء ،
وهو في موضع نصب بفعل مُقَدِّر ، وتقديره ، واذكر إذا قال ربك للملائكة .

وقيل العامل فيه قال .

وقيل لا يجوز أن يكون هو العامل لأنه مضاف إليه والمضاف إليه لا يعمل
في المضاف ، لأن رتبة العامل قبل الممول ، ورتبة المضاف إليه بعد المضاف ، فلم
يعمل فيه ليتبأن أن يكون كل واحد منهما قبل الآخر .

و (الملائكة) جمع (ملك) على أصله في الهمزة بعد القلب وهو ، ملائكة ،
وأصل ملائكة ، ملك ، لأنه من الملك إذا أرسل ، ووزنه على الأصل مفعول .
فنبقت العين إلى موضع الفاء فصار ملائكة ، كما قال الشاعر :

١١ - فَلَسْتُ لِإِنْسِي وَلَكِنْ لِمَلَأَكْ

تَنَزَّلَ مِنْ جَوْ السَّمَاءِ يَصُوبُ (١)

ووزنه مفعول ، لينقل العين إلى موضع الفاء ، ثم حذفت الهمزة من ملائكة ،
فصار ملكاً ووزنه (ممل) ، لحذف الفاء .

وقيل : هو مشتق من (لأك) إذا أرسل أيضاً ، فاللام ظ ، والهمزة عين ،
ولا قلب فيه .

وقيل : ملك هو مشتق من ملكت . ظالم أصلية ووزنه مفعول .

[١/١٣]

ووزن ملائكة على قول من جملة مشتق من (ألك) مفاعلة (٢) وعلى قول

(١) من شواهد سيبويه ، وقد نسب الشنمري إلى علقمة بن عبدة ٢-٣٧٩ ميبويه .

(٢) ب : (مفاعلة) . تحريف .

مَنْ جَمَلُهُ مِنْ (مَلَكْتُ) فَعَالَةٌ . ويجي هذا الوزن في الجمع يُدُلُّ على فساد قول من
 جعل (مَلَكْتُ) على وزن فَعَلٍ ، لأن (فَعَلًا) لا يجوزُ أَنْ يُجَمَعَ على فَعَالَةٍ ، والهاء
 في (مَلَأْبَكَةَ) أصلها التاء ، الدليلُ على ذلك أنها تثبتُ في الوصل ، والوصلُ
 هو الأصلُ ، فدلَّ على أنها الأصلُ ، وإنما تُقَلَّبُ هاءُ في الوقفِ لَأَنَّهُ بَابُ تَنْبِيهِ ،
 وكذلك الهاءُ في (خَلِيفَةُ) مُتَقَلِّبَةٌ عن تاءِ التانيثِ ، وقبلها هاءُ من تنويراتِ الوقفِ .

وكان الكسائيُّ يُميلُ فتحةَ الفاءِ من (خليفة) في حالة الوقفِ ، وكذلك مذهبهُ
 في كلِّ موضعٍ وَقَعَتْ فيه تاءُ التانيثِ في حالة الوقفِ إذا وَقَعَتْ بعدَ أحدِ الحروفِ
 التي يجتمعُ قَوْلُكَ : (لَجِثْتُ زَيْنَبُ لِدَوْدَ شَمْسٍ) وذلك لَأَنَّ الهاءَ تشبهُ الألفَ ،
 والفتحةُ قبلَ الألفِ تُنَالُ : فقد حكى سيبويه^(١) (مَلَكْنَا يَرِيدُونَ مَلَكْنَا) فَيَمِيلُونَ
 فتحةَ النونِ قبلَ الألفِ ، فكذلك هاهنا .

قوله تعالى : « وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ » (٣٠)

« الباء » في « بحمدك »^(٢) تسمى بَاءَ الْحَالِ ، والمعنى ، لسبحك حامدين لك ،
 ونظيره قوله تعالى :

« وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ »^(٣) .

أى ، دخلوا كافرينَ وخرجوا كافرينَ ، ومنه قولهم خرجَ بِسلاحِهِ أى ،
 مُتَسَلِّحًا : وقال الشاعر :

١٢ - مَشِينَا مَشِيَةَ اللَّيْلِ غَدَاً وَاللَّيْلُ غَضِبَانُ

بضربٍ فيه تَفْجِيعٌ وَتَخْضِيعٌ وَإِقْرَانُ^(٤) .

(١) عمرو بن قنبر ، أعلم الناس بالنحو بعد أستاذهِ الخليل . وهو من موالى بنى الحارث
 ابن كعب من أهل فارس توفى سنة ثمانين ومائة . (عن طبقات الأريبى) .

(٢) « الباء في بحمدك » ب .

(٣) سورة المائدة ٦١

(٤) هذا البيت جاء في ديوان الحماسة (١-٢٠) منسوباً للفنيد الزكافى ، في حرب البسوس

أى، مَشِينًا ضَارِبِينَ .

قوله تعالى : « إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ » (٣٠) .

قرئ يفتح الياء وسكونها ، فَمَنْ فَتَحَهَا ، قَالَ أَوَّلًا : إِنَّمَا بُلِّغَتْ عَلَى حَرَكَةِ
لِأَنَّ الْأَصْلَ فِي كُلِّ حَرْفٍ مُفْرَدٍ أَنْ يُبْنَى عَلَى حَرَكَةٍ تَقْوِيَّةٍ لَهُ ، وَكَانَتْ الْحَرَكَةُ
فَتْحَةً ، لِأَنَّهَا أَخْفُ الْحَرَكَاتِ ، فَيَاهُ الشُّكْلُ كَكَلَفِ الْخَطَابِ ، فَكَأُ حُرُكَتِ
الشُّكْلِ بِالْفَتْحَةِ فَكَذَلِكَ الْيَاءُ ، وَمَنْ أَسْكَنَهَا فَلِأَنَّ الْحَرَكَةَ تُسْتَقْبَلُ عَلَى الْيَاءِ
لِأَنَّهَا حَرْفٌ عَلِيٌّ ، وَحَرْفُ الْعِلَّةِ تُسْتَقْبَلُ عَلَيْهِ الْحَرَكَةُ ، وَلِهَذَا قَالُوا : مَبْدَى كَرْبِ ،
وَقَالِيقْلًا ، وَيَبَادَى بَدَا ، بِسُكُونِ الْيَاءِ فِيهَا كُلُّهَا ، وَإِنْ كَانَ يَنْبَغِي أَنْ تُفْتَحَ كَحَضَرَ
مَوْتُ وَبِمَلِكِكَ لِأَنَّ الْحَرَكَةَ تُسْتَقْبَلُ عَلَيْهَا .

قوله تعالى : « وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى
الْمَلَائِكَةِ » (٣١) .

إِنَّمَا قَالَ : عَرَضَهُمْ وَلَمْ يَقُلْ : عَرَضَهَا لِأَنَّهُ أَرَادَ مُسَمِّيَاتِ الْأَسْمَاءِ ، وَفِيهِمْ مَنْ
يَقُولُ ، وَفِيهِمْ مَنْ لَا يَقُولُ ، فَغُلِبَ جَانِبُ مَنْ يَقُولُ عَلَى جَانِبِ مَا لَا يَقُولُ ، فَجَمَعَهُمْ
بِضَمِيرٍ مَنْ يَقُولُ (١) .

قوله تعالى : « قَالُوا سُبْحَانَكَ » (٣٢) . [٢/١٣]

« سُبْحَانَ » يَنْصَبُ انْتِصَابَ الْمَصَادِرِ ، وَهُوَ عِنْدَ الْمُحَقِّقِينَ اسْمُ أَقِيمٍ مَقَامَ
الْمَصْدَرِ ، وَلَيْسَ بِمَصْدَرٍ لِأَنَّ سَبَّحَ فَعَلَ ، وَفَعَلَ يَجِيءُ بِمَصْدَرِهِ عَلَى التَّنْفِيلِ وَالْفِعَالِ
لَا عَلَى فُلَانٍ .

وَزَعِمَ قَوْمٌ أَنَّهُ بِمَصْدَرٍ . كَقَوْلِهِمْ : كَفَرَ عَنْ يَمِينِهِ تَكْفِيرًا وَكُفْرَانًا . وَالصَّحِيحُ
أَنْ سُبْحَانًا وَكُفْرَانًا اسْمَانِ أَقِيمَا مَقَامَ مَصْدَرَيْنِ وَلَيْسَا بِمَصْدَرَيْنِ (٢) .

(١) (فجمعهم جمع من يقول) ب .

(٢) (وليسا بمصدرين) ب .

قوله تعالى : « إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ » (٣٢) .

« أَنْتَ » فيه وجهان :

أحدهما : أَنْ تَكُونَ « أَنْتَ » مبتدأ ، و « العليم » خبره ، و « الحكيم » صفة له أو خبرٌ بعدَ خبرٍ ، والجملة من المبتدأ والخبر في موضع رفعٍ لأنه خيرٌ (إِنَّ) .

والثاني : أَنْ يَكُونَ « أَنْتَ » فصلاً ولا موضعَ لهما مِنَ الإعرابِ .

و « العليم » خبرٌ (إِنَّ) ، و « الحكيم » صفة له ، أو خبرٌ بعدَ خبرٍ وأُجْرِيتْ (أَنْتَ) توكيداً للكافِ المنصوبةِ بِإِنَّ ، وإِنْ لَمْ يَجْزْ دُخُولُ (أَنْتَ) عَلَى (أَنْتَ) كَمَا تَدْخُلُ عَلَى الْكَافِ ، لِأَنَّ (أَنْتَ) صَارَتْ تَأْيِيداً وَقَدْ يَكُونُ لِلتَّائِبِ مَا لَيْسَ لِلتَّبَوُّعِ ، أَلَا تَرَى أَنَّكَ قَوْلٌ : يَزِيدُ وَالْحَارِثُ ، وَلَا يَجُوزُ ، يَا الْحَارِثُ ، لِأَنَّ الْوَادَّ تَائِبٌ وَيَأْتُبُوعٌ ، فَكَانَ لِلتَّائِبِ مَا لَيْسَ لِلتَّبَوُّعِ ، وَكَذَلِكَ جَاءَ ، إِنَّكَ أَنْتَ ، وَمررتُ بِكَ أَنْتَ . وَإِنْ لَمْ يَجْزْ ، إِنَّ أَنْتَ ، وَلَا مَرَرْتُ بِأَنْتَ .

وَلَا يَجُوزُ فِي هَذَا النِّحْوِ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ ضَمِيرَيْنِ مُتَوَالِيَيْنِ لِلتَّوَكِيدِ ، فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ : أَكْرَمْتُكَ أَنْتَ إِيَّاكَ ، كَمَا لَمْ يَجْمَعْ فِي التَّوَكِيدِ بَيْنَ (إِنَّ) وَاللَّامِ فِي نَحْوِ ، إِنَّ زَيْدًا فِي الدَّارِ . فَإِنْ لَمْ يَكُنَا مُتَوَالِيَيْنِ كَلَنَ جَائِزًا ، كَمَا إِذَا فُصِّلَ فِي التَّوَكِيدِ بَيْنَ إِنَّ وَاللَّامِ . كَقَوْلِكَ : إِنَّ فِي الدَّارِ زَيْدًا وَقَدْ أَجَازَ سَبُوحٌ : أَظَنَّهُ هُوَ خَيْرًا مِنْهُ إِيَّاهُ . لَوْجُودُ الْفَصْلِ ، وَلَمْ يَجْزْ ، أَظَنَّهُ هُوَ إِيَّاهُ خَيْرًا مِنْهُ . لَعَدَمِ الْفَصْلِ ، وَقَدْ أَجَازَ الْخَلِيلُ^(١) الْجَمْعَ بَيْنَ الضَّمِيرَيْنِ الْمُتَوَالِيَيْنِ إِذَا كَانَا بِلَفْظَيْنِ مُخْتَلَفَيْنِ ، كَمَا إِذَا اخْتَلَفَ التَّأْكِيدُ وَالْوَصْفُ .

(١) أبو عبد الرحمن ابن أحمد البصري القرهودي الأزدي . سيد أهل الأدب قاطبة في علمه وزمعه . صاحب معجم العين ، وبتصرع علم العروض ت ١٦٠ هـ .

قوله تعالى : « وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ » (٣٤) .

« قُلْنَا » أصله (قَوْلْنَا) إِلَّا أَنَّهُ تَحَرَّكَ الْوَاوُ وَانْفَتَحَ مَا قَبْلَهَا فَقُلِبَتْ أَلِفًا ، فَصَارَ (قَالْنَا) فَالتَّقَى سَاكِتَانِ وَهَبُ الْأَلِفِ وَاللَّامُ ، فَحَذَفُوا الْأَلِفَ لِانْتِهَا السَّاكِتَيْنِ ، فَصَارَ (قُلْنَا) وَضُمَّتِ الْقَافُ ^(١) لِيَدُلُّوا عَلَى أَنَّهُ مِنْ ذَوَاتِ الْوَاوِ ، وَإِنْ شِئْتَ أَنْ قَوْلٌ : تَقْلَنَاهُ مِنْ (قَوْلْنَا) يَفْتَحُ الْعَيْنُ إِلَى (قَوْلْنَا) بِضَمِّهَا ، نَمِ تَقْلَنَاهُ الضَّمَّةُ مِنَ الْعَيْنِ إِلَى الْفَاءِ فَبَقِيَ الْوَاوُ سَاكِتَةً ، وَاللَّامُ سَاكِتَةً ، فَحَذَفُوا الْوَاوُ لِانْتِهَا السَّاكِتَيْنِ ، وَوَزَنَ (قُلْنَا) فِي كِلَا الْوَجْهَيْنِ (قُلْنَا) لِذَهَابِ الْعَيْنِ .

و « آدَمَ » لَا يَنْصَرِفُ لِلتَّجْنَةِ وَالتَّعْرِيفِ .

وقيل : هو مشتقٌّ مِنَ الْأُذْمَةِ ، وَلَا يَنْصَرِفُ لوزنِ الْقِيْلِ وَالتَّعْرِيفِ وَأصله [١/١٤] (أَدَمُ) يَمْزِنُ ، إِلَّا أَنَّهُ قُلِبَتْ الْهَمْزَةُ السَّاكِتَةُ أَلِفًا لِسُكُونِهَا وَانْفِتَاحِ مَا قَبْلَهَا نَحْوُ ، آخَرُ وَأَدْرُ . وَأصله أَاخَرُ وَأَادَرُ . فَقَلِبُوا الْهَمْزَةَ السَّاكِتَةَ الثَّانِيَةَ أَلِفًا لِسُكُونِهَا وَانْفِتَاحِ مَا قَبْلَهَا .

و « إِبْلِيسَ » مَنْصُوبٌ عَلَى الْاسْتِثْنَاءِ الْمُنْقَطِعِ عَلَى قَوْلٍ مِنْ قَالٍ : إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ . أَوْ لِأَنَّهُ اسْتِثْنَاءٌ مِنْ مُوجِبٍ عَلَى قَوْلٍ مِنْ قَالٍ : إِنَّهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَلَا يَنْصَرِفُ لِلتَّجْنَةِ وَالتَّعْرِيفِ .

وقيل : إِنَّهُ شَتَقُ مِنَ (أَبْلَسَ) إِذَا يَلَسَ وَلَيْسَ بِصَحِيحٍ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ كَذَلِكَ لَوَجِبَ أَنْ يَكُونَ مُنْصَرَفًا ، لِأَنَّهُ لَيْسَ فِيهِ عِلَّةٌ مَنَعُ الصَّرْفِ إِلَّا التَّعْرِيفُ ، وَالتَّعْرِيفُ وَحْدَهُ لَا يَكْفِي فِي مَنَعِ الصَّرْفِ .

قوله تعالى : « وَكَلَّا مِنْهَا رَعْدًا حَيْثُ شِئْتُمَا » (٣٥) .

(١) (اللام) أ ، (القاف) ب .

« رَغَدًا » منصوبٌ لأنه صفة مصدرٍ محذوفٍ ، تقديرُهُ أَ كَلَّا رَغَدًا .

وذهب ابنُ كيسان^(١) إلى أَنَّهُ منصوبٌ على الحالِ .

قوله تعالى : « فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ » (٣٥) .

في حذفِ النونِ من « تَكُونَا » ، وجعلِ :

أحدهما : أَن يَكُونَ حَذْفُهَا لِلنَّصْبِ بِتَقْدِيرِ (أَنْ) لأنه جوابُ النهي ، وتكونَ (أَنْ) مع الفعلِ في تقديرِ المصدرِ ، والقائه عاطفةً له على المصدرِ الذي دلَّ عليه قوله : ولا تَقْرَبَا . كأنَّهُ قال : لا يَكُنْ مِنْكَ قَرِيبَانُ وَكَوْنُ مِنَ الظَّالِمِينَ .

والثاني : أَن يَكُونَ حَذْفُهَا لِلْجَزْمِ بِالْعَطْفِ عَلَى (ولا تَقْرَبَا) .

قوله تعالى : « فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ » (٣٧) .

فَرَى بِرَبِّهِ (آدَمُ) وَلَصِبَ كَلِمَاتٍ وَنَصِبَ (آدَمُ) وَرَفَعَ كَلِمَاتٍ فَأَيُّهَا رَفَعَتْهُ كَانَ عَلَاً لِّتَلْقَى ، وَأَيُّهَا نَصَبَتْهُ كَانَ مَفْعُولُهُ ، وَإِسْنَادُ هَذَا الْفِعْلِ إِلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا جَائِزٌ ، كإِسْنَادِهِ إِلَى الْآخَرِ . الْأَرَى أَنَّكَ تَقُولُ : تَلَقَّيْتُ الْحَدِيثَ ، وَتَلَقَّيْتُ الْحَدِيثَ . فَيَكُونُ جَائِزًا ، لِأَنَّ كُلَّ مَا تَلَقَّيْتَهُ فَقَدْ تَلَقَّاكَ .

قوله تعالى : « بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ » (٣٦) .

هذه جملةٌ اسميةٌ في موضعٍ نصبٍ على الحالِ مِنَ الضميرِ في ، (اهْبِطُوا) ، وفي الكلامِ حذفُ واوٍ واستغناءُ عنها بالضميرِ العائدِ إِلَى الضَّمَرَيْنِ في (اهْبِطُوا) وتقديرُهُ ، قُلْنَا اهْبِطُوا وَبَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ، أَيْ ، اهْبِطُوا فِي هَذِهِ الْحَالَةِ ، وَلَوْ لَا الضميرُ العائدُ لَمَّا جازَ حذفُ الواوِ .

ويجوزُ أَن تَكُونَ هذه الجملةُ مستأنفةً ، فلا يكونُ لها موضعٌ من الإعرابِ .

قوله تعالى : « فَإِذَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى » (٣٨) .

(١) أبو الحسن محمد بن أحمد بن كيسان البحرى . ت ٢٩٩ هـ .

«إِذَا» أصلها (إِنْ) الشرطية زِيدَتْ عليها (مَا) للتأكيد، ونُسِىَ السُّلْطَةُ، لأنها سَلَطَتْ نونَ التوكيدِ على الفعل بعدها، وهو مَبْنِيٌّ لِلْخَوَلِ نونَ التوكيدِ عليه، لأنها أَكَدَتْ فِيهِ الْفِعْلِيَّةَ فَرَدَّتْهُ إِلَى أَصْلِهِ وهو البناء .

قوله تعالى : « فَمَنْ أَتَّبَعَ هُذًى^(١) » (٣٨).

[٢/١٤] «مَنْ» شرطية مبنية لأنها تضمنت حرفَ الشرط وموضعها رفع لأنها مبتدأ، و«أَتَّبَعَ» خبره، وهو في موضع جزم (يَمَنْ) الشرطية، ولم يُؤَثَّرْ في لفظه لأنه فعلٌ ماضٍ، وإنْ نَقَلْتَهُ (مَنْ) الشرطية إلى معنى الاستقبال . «هُذًى» مفعوله . وفُرِئَ «هُذًى» وذُكِرَ أَنَّهَا قراءةُ النبي عليه السلام، وَوَجْهٌ هذه القراءة، أَنَّهُ قَلَبَ الْأَلْفَ ياءً، وأدغمها في ياء المتكلم لأن ياء المتكلم لا يكون قبلها إلَّا مكسورًا، فجعل قلبها إلى الياء لأنها من جنس الكسرة .

قوله تعالى : « هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » (٣٩).

جملة اسمية في موضع نصبٍ على الحالِ من (أَصْحَابِ أَوِ النَّارِ) لعود الضميرِ بِنِ إِيَّاهُمَا، كما تقولُ : زَيْدٌ مَالِكٌ الدَّارِ وهو جالسٌ فيها . وقولك : وهو جالسٌ فيها يجوزُ أَنْ يَكُونَ حَالًا مِنَ الْمَضَرِّ فِي (مَالِكِ) ومن (الدَّارِ)، لأنَّ في الجملة ضميرَ بِنِ يعودُان عليهما .

ولو قلتُ : زَيْدٌ مَالِكٌ الدَّارِ وهو جالسٌ . لكانت الجملةُ حَالًا مِنَ الْمَضَرِّ فِي (مَالِكِ) دُونَ الدَّارِ، لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي الْجُمْلَةِ ضَمِيرٌ يَعُودُ إِلَيْهَا .

ولو قلتُ : زَيْدٌ مَالِكٌ الدَّارِ وهي مَبْنِيَّةٌ لكانت الجملةُ حَالًا مِنَ الدَّارِ دُونَ الضميرِ فِي (مَالِكِ) لِأَنَّهُ لَيْسَ فِيهَا ضَمِيرٌ يَعُودُ إِلَيْهِ .

فإن قلتُ : زَيْدٌ مَالِكٌ الدَّارِ وهي مَبْنِيَّةٌ فِي مِلْكِهِ، جازَ أَنْ يَكُونَ حَالًا مِنَ الْمَضَرِّ وَمِنْ الدَّارِ؛ كَمَا جازَ فِي الْآيَةِ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ .

(١) (فَمَنْ تَبِعَ هُذًى) هكذا الآية في القرآن الكريم .

وذهب قومٌ إلى أَنَّهُ لا يجوزُ أَنْ يكونَ حالاً من النارِ ، لأنَّ الحالَ لا تقعُ حالاً من المضارعِ إليه ، فإنَّكَ إِذَا قُلْتَ : رَأَيْتُ صَاحِبَةً دَعْدٍ قَاعِدَةٍ . لم يكنْ في الكلامِ عاملٌ يعملُ في الحالِ ، وأجازَهُ الآخَرُونَ لأنَّ لَمْ لِلَّذِكِّ مَقْدَرَةٌ معِ المضارعِ إليه ، فمعنى للَّذِكِّ هو العاملُ في الحالِ ، أو معنى الْمُصَاحِبَةِ .

قوله تعالى : « وَإِيَّايَ فَارْهَبُون » (٤٠) .

« إِيَّايَ » ضميرٌ منصوبٌ منفصلٌ وهو منصوبٌ بفعلٍ مقدَّرٍ وتقديرُهُ ، إِيَّايَ ارْهَبُوا فَارْهَبُون . وَإِنَّا وَجِبَ تَقْدِيرُ (ارْهَبُوا) ولم يعملْ فيه (فارْهَبُون) الملفوظُ بِهِ لأنَّهُ مشغولٌ بالضميرِ المحذوفِ وهو إليها ، ووجبَ أَنْ يكونَ هَذَا الفعلُ المقدَّرُ بعدَ (إِيَّايَ) لأنَّهُ ضميرٌ منفصلٌ ، والضميرُ المنفصلُ إِنَّمَا يعملُ فيه على هَذَا الحدِّ ما بعدهُ لا ما قبلَهُ ، لأنَّهُ لو كَانَ قبلَهُ لصارَ متصلاً لا منفصلاً ، ولم يَأْتِ ذَلِكَ إِلَّا في ضرورةِ الشعرِ . كقوله :

١٣ - ضَمِنَتْ ... إِيَّاهُمْ الْأَرْضُ فِي دَهْرِ الدَّهَائِرِ ^(١)
وذلك شاذٌّ لا يقاسُ عليه .

قوله تعالى : « وَآمِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا » (٤١) .

« مصدقاً » منصوبٌ على الحالِ من الماءِ المحذوفِ مِنْ (أَنْزَلْتُ) ، وتقديرُهُ ، أَنْزَلْتُهُ ، لأنَّ (مَا) بمعنى الَّذِي ، فلا بدَّ من الماءِ لتكونَ عائدةً إلى الَّذِي ، إِلَّا أَنَّمَا حُدِفَتْ تخفيفاً كما حُدِفَتْ في قوله تعالى :

(أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا) ^(٢)

[١/١٥]

(١) البيت للفردق بن برد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان . والبيت بتمامه :

بالباعث الوارث الأموات قد ضمنت أيامهم الأرض في دهر الدهائير

(٢) سورة الفرقان ٤١ .

أَيُّ، بَشَّهُ اللهُ .

قوله تعالى : « أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ » (٤١) .

« أَوَّلَ » وَزَنُّهُ أَفْضَلُ ، فَأَوَّلُهُ وَأَوَّلُ ، وَعَيْنُهُ وَأَوَّلُ . ولم تنطق العربُ منه بفعل .

وزعم الكوفيون إلى أنه أَفْضَلُ مِنْ (وَأَلَّ) أَيُّ ، نَحَا ، وَأَصْلُهُ : أَوَّلُ ، فَخَفَفَتِ الْمِزَّةُ الثَّانِيَةُ ، وَأُبْدِلَ مِنْهَا وَأَوَّلُ وَأُدْغِمَتِ الْأَوَّلَى فِيهَا ، كَمَا قَالُوا فِي : مَقْرُوءَةٌ ، مَقْرُوءَةٌ ، وَفِي غَيْبُوءَةٍ ، خَيْبُوءَةٍ . ولو كَانَ خَفَفْنَا عَلَى الْقِيَاسِ لَسَكُنَ الرَّجُلُ أَنْ يُقَالَ (أَوَّلُ) بِإِلْقَاءِ حَرَكَةِ الْمِزَّةِ عَلَى الْوَاوِ ، كَمَا قَالُوا فِي تَخْفِيفِ صَوَائِدٍ ، صَوَّةٌ ، وَلَا يَجِبُ قَلْبُ الْوَاوِ لِأَنَّ الْحَرَكَةَ عَارِضَةٌ فَلَا يَمْتَدُّ بِهَا .

و « كَافِرٌ » وَصَفُ الْمُوصُوفِ مَحْنُوفٍ . وَهَدِيرُهُ ، أَوَّلُ فَرِيقٍ كَافِرٍ ، وَلِهَذَا جَاءَ بِفَلْظِ الْوَاحِدِ وَالْعَطَابِ لِمُجَامَعَةٍ .

قوله تعالى : « وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ » (٤٢) .

« تَكْتُمُوا » فِيهِ وَجْهَانِ :

أحدهما : أَنْ يَكُونَ مَنْصُوبًا بِتَقْدِيرِ (أَنْ) لِأَنَّهُ جَوَابُ التَّنْهَى بِالنَّاهِ .

والثاني : أَنْ يَكُونَ مَجْزُومًا بِالْعَطْفِ عَلَى (تَلَيَّسُوا) . وَعَلَامَةُ النِّسْبِ وَالْجُزْمِ فِي الرَّجْعَيْنِ حَذْفُ النُّونِ ، وَالنِّسْبُ فِي (تَفْعَلُونَ) وَنَحْوِهِ مِنَ الْحَسَةِ الْأَمْثَلَةِ مَحْمُولٌ عَلَى الْجُزْمِ كَمَا كَانَ النِّسْبُ مَحْمُولًا عَلَى الْجُزْمِ فِي التَّنْثِيَةِ وَالْجَمْعِ لِأَنَّ الْجُزْمَ فِي الْأَفْصَالِ نَظِيرُ الْجُزْمِ فِي الْأَسْمَاءِ . وَكَتَابُ الْجَمْعِ النِّسْبُ عَلَى الْجُزْمِ هُنَاكَ ، فَكَذَلِكَ هَا هُنَا إِجْرَاءُ الْفَرْعِ عَلَى الْأَصْلِ .

و « أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ » جَمْلَةٌ اسْمِيَّةٌ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ عَلَى الْحَالِ مِنَ الْمَضَرِّ فِي (نَكْتُمُوا) .

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ » (٤٤) .

جَلَّةٌ إِسْمِيَّةٌ فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ عَلَى الْحَالِ مِنَ الْمُضْمَرِ فِي (تَنْسَوْنَ) وَأَصْلُهُ (تَنْسَوْنَ) فَحَرَكْتَ الْيَاءَ وَانْفَتَحَ مَا قَبْلَهَا فَكُلِّبَتْ أَلْفًا فَاجْتَمَعَ سَاكِنَانِ ، الْأَلِفُ وَالْوَاوُ ، مُخَذَفَتِ الْأَلِفُ لِلانْتِقَاءِ السَّاكِنَيْنِ . وَإِنْ شِئْتَ أَنْ تَقُولَ : اسْتَغْلَوْا الْعُسَةَ عَلَى الْيَاءِ ، فَخَذَفُوا ، فَجَبَّيْتَ الْيَاءَ سَاكِنَةً وَالْوَاوُ سَاكِنَةً ، مُخَذَفَتِ الْيَاءُ لِلانْتِقَاءِ السَّاكِنَيْنِ ، وَكَانَتِ الْيَاءُ أَوَّلَى لَبَا بَيْنًا فِي (اشْتَرَوْا) .

قوله تعالى : « وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ » (٤٥) الهاء في (إِنِّهَا) تَمَوِّدُ عَلَى الصَّلَاةِ ، وَإِنَّا قَالُ : وَإِنِّهَا ، وَلَمْ يَقُلْ : وَإِنَّهَا ، وَإِنْ تَقَدَّمَ ذِكْرُ الصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ لِأَنَّ الرَّبَّ [ربما^(١)] تَذَكَّرُ امْتِنِينَ وَتُكْنَى عَنْ أَحَدِهِمَا . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :

(وَاللَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ)^(٢) وَلَمْ يَقُلْ : يَنْفِقُونَهَا . وَقَالَ تَعَالَى :

(وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا)^(٣)

[٢/١٥]

وَلَمْ يَقُلْ : إِلَيْهَا فَكَذَلِكَ هَاهُنَا .

وَقِيلَ : الْهَاءُ فِي (إِنِّهَا) تَمَوِّدُ عَلَى الْاسْتِمَانَةِ لِلدَّلَالَةِ (اسْتَعِينُوا) عَلَيْهَا ، لِأَنَّ ذِكْرَ الْفِعْلِ ذِكْرُ الْمَصْدَرِ ، وَلِذَلِكَ قَالُوا : مَنْ كَذَبَ كَانَ شَرًّا لَهُ ، أَيْ كَانَ الْكَذِبُ شَرًّا لَهُ ، وَعَلَى هَذَا قِرَاءَةٌ مِنْ قُرْآنٍ :

(فَبِهَذَا هُمْ اقْتَدَرُوا)^(٤)

بِكسرِ الْهَاءِ . أَيْ ، اقْتَدَرِ الْاِقْتِدَاءَ ، لِذِلَّةِ (اقْتَدَرِ) عَلَيْهِ .

(١) في ١ . ب (٤٤) فَيَحْسُنُ أَنْ تَكُونَ (قَدْ) أَوْ (رَبَّمَا)

(٢) سُورَةُ التَّوْبَةِ ٣٤ .

(٣) سُورَةُ الْجُمُعَةِ ١١ . هَذِهِ آيَةُ الْكُرْسِيِّ . وَكَذَلِكَ (وَلَمْ يَقُلْ إِلَيْهَا) . فَكَذَلِكَ هَاهُنَا ١

(٤) سُورَةُ الْأَنْعَامِ ٩٠

قوله تعالى : « وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ » (٤٦) .
 الصَّيْرُ في قوله : « إِلَيْهِ » . عائدة على الله تعالى . وقيل : عائدة ^(١) على المقام .
 لدلالة قوله :

« أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ » (٤٦)

عليه ، عَلَى مَا بَيْنَا فِي (اسْتَعِينُوا) .

قوله تعالى : « وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا » (٤٨) .

« يَوْمًا » منصوب لأنه مفعول (اتَّقُوا) لا عَلَى الظَّرْفِ لَأنَّهُ كَانَ يُوجِبُ تَكْلِيفَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وليس الْمَعْنَى كَذَلِكَ . وَإِنَّمَا الْمَعْنَى : وَأَتَّقُوا عَذَابَ يَوْمٍ . فَحَذَفَ المضاف ، وأُقيم المضاف إِلَيْهِ مَقَامُهُ . كقوله تعالى :

(وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْأَرْفَةِ) ^(٢)

أى ، عذاب يَوْمِ الْأَرْفَةِ أَى الْقِيَامَةِ .

و « لَا تَجْزِي » وما بعده مِنَ الْجَمْلِ الْمُنْفِيةِ ، صفاتُ لَيَوْمٍ وفي كُلِّ جُمْلَةٍ ضَمِيرٌ مَقْدَرٌ يَعُودُ عَلَى يَوْمٍ ، وَلَوْلَا ذَلِكَ الضميرُ لَمْ يَجْزِ أَنْ يَكُونَ صَفَةً ، لِأنَّهُ لَا بُدَّ أَنْ يَمُودَ مِنَ الصِّفَةِ إِلَى الْمَوْصُوفِ ذِكْرُ ، وَالتَّعْدِيرُ ، لَا تَجْزِي فِيهِ ، وَلَا تُقْبَلُ شَفَاعَةٌ فِيهِ ، وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عِدْلٌ فِيهِ ، وَلَهُمْ يُنْقَصُونَ فِيهِ .

وقيل : التَّعْدِيرُ لَا تَجْزِيهِ نَفْسٌ . بِجَمَلِ الظَّرْفِ مَفْعُولًا عَلَى السَّعَةِ ثُمَّ تُحَذَفُ الهاءُ مِنَ الصِّفَةِ ، وَهُوَ أَوَّلَى مِنْ حَذْفِ (فِيهِ) . وَ « شَيْئًا » منصوبٌ مِنْ وَجْهَيْنِ . أَحَدُهُمَا : أَنْ يَكُونَ مَفْعُولُ (تَجْزِي) .

(١) أَى هَادِي (عليه) .

(٢) سورة غافر ١٨

والثاني : أن يكون منصوباً على المصدر لأنه في موضع (جزاء).

كقوله تعالى : (يَعْْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُ بِي شَيْئاً)^(١)

أى إشرافاً .

قوله تعالى : « وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ » (٤٨).

قُرئ ، تُقْبَلُ بالثاء والياء ، فن قرأ بالثاء فلان الشفاعة مؤنثة ، ومن قرأ بالياء فلان تأنيدها غير حقيق ، ولأنه فصل بين (يُقبَلُ) وبين (شفاعة) ، وإذا وحده الفصل بين الفعل والفاعل قوئ الشذ كبير ، وقد حكى عنهم : حصر القاضى اليوم امرأة . وإذا كان ذلك فيما تأنيثه حقيق ، فلان يكون فيما تأنيثه غير حقيق أولى وأحرى .

قوله تعالى : « وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ » (٤٩)

« إذ » منصوب لأنه مملوف على قوله تعالى : (نَجَّيْنَاكُمْ) وتقديره ، وإذ كُروا إذ نَجَّيْنَاكُمْ ، وكذلك قوله تعالى : (وَإِذْ فَرَقْنَا) ، (وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَى) ، (وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى) و « آل » أصله أهل ، فأبدلوا من الهاء همزة فصار ، آل ، [١/١٦] فاستنقلوا اجتماع همزتين ، فقلبوا الثانية ألفاً لسكونها وانفتاح ما قبلها ، ولهذا لو صغرته لرددته إلى أصله قلت : أهيل ، لأن التصغير يرد الأشياء إلى أصولها . وقد قيل في تصغيره ، أويل ، وهذا يدل على أن الألف فيه منقلبة عن واو . و « فرعون » لا ينصرف للتعريف والمجئته ، و « فرعون » بالقطعية السماع سمي به و « يسومونكم » جملة فعلية في موضع نصب على الحال من آل فرعون . وكذلك « يُدَبِّحُونَ » و « يَسْتَحْيُونَ » ، حال منهم أيضاً .

قوله تعالى : « وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَى أَرْبَعِينَ لَيْلَةً » (٥١)

(١) سورة النور ٥٥

وَقُرِئَ «وَأَعِدْنَا» وهو بمعنى وَعَدْنَا ، لِأَنَّ الْأَصْلَ فِي (فَاعِلُنَا) أَنْ تَكُونَ مِنْ اثْنَيْنِ وَلَا يَحْتَسُنْ هَاهُنَا ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَعَدَ مُوسَى ، وَلَمْ يَكُنْ مِنْ مُوسَى وَعَدَ لِلَّهِ تَعَالَى ، إِلَّا أَنَّهُ قَدْ جَاءَ فَاعِلُنَا وَلَا يَكُونُ مِنْ اثْنَيْنِ كَقَوْلِهِمْ : سَافَرْتُ ، وَطَارَقْتُ النَّعْلَ ، وَخَافَهُ اللَّهُ ، وَقَاتَلَهُ اللَّهُ .

وقيل : لَسَا كَانَ الْوَعْدُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، وَالْوَقْفُ مِنْ مُوسَى . قَالَ : وَأَعِدْنَا . وَ «مُوسَى» ، مَفْعُولُ أَوَّلِ لَوْعِدْنَا ، وَلَا يَنْصَرَفُ لِلْمَجْمَعِ وَالْتِمِيزِ ، وَإِمَالَتُهُ جَائِزَةٌ ، لِأَنَّهُ عَلَى وَزْنِ (فُعِلَ) وَالْفَعْلُ تَنْقَلِبُ بِهِ فِي التَّنْيَةِ نَحْوُ : مُوسَى . وَ «أَرْبَعِينَ لَيْلَةً» مَفْعُولُ ثَانِ لَوْعِدْنَا . وَتَقْدِيرُهُ ، كَمَامَ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ، فَخُذْ مِنَ الْمَضَافِ ، وَأَقِمْ الْمَضَافُ إِلَيْهِ مَقَامَهُ ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَنْصُوبًا عَلَى الظَّرْفِ لِأَنَّهُ يُصَيِّرُ الْمَعْنَى ، وَأَعِدْنَاهُ فِي أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ، وَلَيْسَ الْمَعْنَى عَلَى ذَلِكَ ، وَإِنَّمَا الْمَعْنَى أَنْ الْوَعْدَ كَانَ بِثَمَامِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً .

قَوْلُهُ تَعَالَى : «ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ» (٥١) .

«اتَّخَذْتُمْ» ضَلُّ يَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولَيْنِ ، يَجُوزُ الْاِقْتِصَارُ عَلَى أَحَدِهِمَا ، الْأَوَّلُ مِنْهَا (العجل) والثاني مَقْدَرٌ وَتَقْدِيرُهُ ، ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ الْإِلَهَ (١) مِنْ بَعْدِهِ وَالْهَاءُ تَعُودُ عَلَى (٢) مُوسَى ، وَالتَّقْدِيرُ فِيهِ ، بَعْدَ خُرُوجِهِ ، فَخُذْ مِنَ الْمَضَافِ ، وَأَقِمْ الْمَضَافُ إِلَيْهِ مَقَامَهُ ، وَأُدْغِمْتَ النِّالُ فِي الثَّاءِ مِنْ «اتَّخَذْتُمْ» لِقُرْبِهَا مِنْهَا فِي الْخُرْجِ ، وَبِجُوزِ الْإِظْهَارِ ، لِأَنَّ النِّالَ حَرْفٌ مُجْهُودٌ ، وَالثَّاءُ حَرْفٌ مَهْجُوسٌ ، وَالْمُجْهُودُ أَثْقَى مِنَ الْمَهْجُوسِ فَلَا يَدْغَمُ فِيهِ ، لِأَنَّ الْأَثْقَى لَا يَدْغَمُ فِي الْأَخْفِ . وَ «أَنْتُمْ ظَالِمُونَ» جُمْلَةٌ اسْمِيَّةٌ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ مِنَ الْمُصْتَبِرِ فِي «اتَّخَذْتُمْ» .

(١) (الها) ب .

(٢) (الذ) ب .

قوله تعالى : « فَتَوَبُّوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ
عِنْدَ بَارِئِكُمْ » (٥٤) (١).

رُوي عن أبي عمرو اختلاسُ الكسرة في الهززة من « بارئكم » لكنزة
الحركات طلباً للتخفيف ، وقال : ذَلِكُمْ ، وَلَمْ يَقُلْ : ذَانِكُمْ وَإِنْ كَانَ قَدْ أَشَارَ إِلَى
الْقَتْلِ وَالتَّوْبَةِ ، لِأَنَّهُ أَرَادَ مَا ذَكَرْنَاهُ ، وَالْمَذْكُورُ يَشْمَلُ عَلَيْهِمَا ، وَهُوَ مُفْرَدٌ .

قوله تعالى : « أَرْنَا اللَّهَ جَهْرَةً » (٥٥) (٢) .

« جَهْرَةً » منصوبٌ على المصدر في موضع الحال من المضمر في « قلتم »
وتقديره ، قلتم ذلك مجاهرين .

وقيل : صفة لمصدر محذوف وتقديره ، أَرْنَا اللَّهَ رُؤْيَةً جَهْرَةً .

وَالرَّوْجَةُ الْأُولَى أَوْجُهُ الْوُجْهِينِ .

قوله تعالى : « سُجَّدًا » (٥٨) .

هو جمعٌ ساجدٍ ، كشاهدين وشهيدٍ ، وبأزلي وبزلٍ . وهو منصوبٌ على الحال من
المضمر في « ادخلوا » .

قوله تعالى : « وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ » (٥٨) .

« حِطَّةٌ » مرفوعٌ لِأَنَّهُ خَيْرٌ مَبْتَدَأٌ محذوف وتقديره ، مَسْأَلُنَا حِطَّةً . أَيْ ،
حِطَّةً عَنَّا ذُنُوبَنَا ، وَمَنْ نَصَبَ (حِطَّةً) أَعْمَلَ الْفَعْلَ ، وَ « نَغْفِرْ لَكُمْ » رُوي عن
أبي عمرو : إدغام الراء في اللام وهو على خلاف القياس ، لِأَنَّ الراء حُرْفٌ تَكْرِيمٌ
وَهِيَ أَزِيدُ صَوْتًا مِمَّا وَأَقْوَى ، وَاللَّامُ أَقْصُ صَوْتًا وَأَضْفُ ، فَلَوْ أَدْغَمْتُ فِيهَا لَأَدَّى

(١) « فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم » هكذا نص الآية .

(٢) وردت الآية هكذا في أ ، ب ، وصحة الآية « وإذ قلتم يا موسى لن تؤمن بك حتى ترى الله
جهرة » أما « أَرْنَا اللَّهَ جَهْرَةً » ففي الآية ١٥٣ سورة النساء .

ذَلِكَ إِلَى أَنْ يُدْعَمَ مَا هُوَ أَزِيدُ صَوْتًا فِي الْأَقْصَرِ ، وَمَا هُوَ الْأَقْوَى فِي الْأَضْفِ ،
فَنَكُونُ كَأَنَّكَ قَدْ أَدْعَنْتَ حَرْفَيْنِ فِي حَرْفٍ وَذَلِكَ لَا يَجُوزُ .

وَزَعِمَ بَعْضُ الْبَصْرِيِّينَ أَنَّ أُنَا غَيْرُ أَخْنَى الرَّاءِ ، فَتَوَهَّمُ السَّامِعُ أَنَّهُ أَدْعَمُ ،
فَالْتَلَطُ فِي ذَلِكَ يُنْسَبُ إِلَى الرَّائِي لَا إِلَى أَبِي عَمْرٍو .
وَقِيلَ : لَهَا لُغَةٌ .

و « خَطَايَا » جَمْعُ خَطِيئَةٍ ، وَاخْتَلَفَ النُّحَوِيُّونَ فِي وَزْنِهِ ، فَذَهَبَ سِيْبَوِيَّةُ
وَأَكْثَرُ الْبَصْرِيِّينَ إِلَى أَنَّ وَزْنَهُ (قَمَالٌ) وَذَلِكَ لِأَنَّ خَطِيئَةً عَلَى وَزْنِ فَيْعِلَةٍ ،
وَفَيْعِلَةٌ تُجْمَعُ عَلَى قَمَالٍ ، فَالْأَصْلُ أَنَّ يُقَالَ (خَطَايِي) مِثْلَ خَطَايِيعُ ، ثُمَّ أَبْدَلُوا
مِنْ الْيَاءِ هَمْزَةً ، كَمَا قَالُوا : صَحِيفَةٌ وَصَحَافٌ ، فَصَارَتْ خَطَايِي مِثْلَ : خَطَايِيعُ .

وَقَدْ حَكَى عَنْهُمْ الْكَسَائِيُّ أَنَّهُمْ قَالُوا : اأَلْهَمَّ اغْفِرْ لِي خَطَايِيئِيهِ ، مِثْلَ خَطَايِيعِيهِ ،
فَاجْتَمَعَ هَمْزَتَانِ فِي كَلِمَةٍ ، وَالْكَلِمَةُ جَمْعٌ ، فَاسْتَقْبَلُوا اجْتِمَاعَهُمَا ، فَقَلَّبُوا الثَّانِيَةَ يَاءَ
السَّكَرَةِ قَبْلَهَا ، فَصَارَتْ خَطَايِي مِثْلَ خَطَايِ ثُمَّ أَبْدَلُوا مِنَ السَّكَرَةِ فَتْحَةً ، وَمِنْ
الْيَاءِ أَلْفًا فَصَارَتْ خَطَاءُ مِثْلَ خَطَاعَا . فَاسْتَقْبَلُوا الْهَمْزَةَ بَيْنَ الْفَيْنِ ، فَأَبْدَلُوا مِنْهَا يَاءَ .
فَصَارَتْ خَطَايَا . وَذَهَبَ الْكُوفِيُّونَ وَالْغَلِيلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ مِنَ الْبَصْرِيِّينَ إِلَى أَنَّ وَزْنَهُ
(قَمَالٌ) . وَذَلِكَ لِأَنَّ الْأَصْلَ أَنَّ يُقَالَ فِي جَمْعِ خَطِيئَةٍ خَطَايِي ، مِثْلَ : خَطَايِيعُ .
إِلَّا أَنَّهُمْ قَدَّمُوا الْهَمْزَةَ عَلَى الْيَاءِ لِقَلَّةِ يُؤْدِي إِلَى إِبْدَالِ الْيَاءِ هَمْزَةً كَمَا تُبَدَّلُ فِي صَحَافٍ ،
فَيُؤْدِي إِلَى اجْتِمَاعِ هَمْزَتَيْنِ ، وَذَلِكَ مَرْفُوضٌ فِي كَلَامِهِمْ فَصَارَتْ : خَطَايِي ، مِثْلَ ،
خَطَايِ ، ثُمَّ أَبْدَلُوا مِنَ السَّكَرَةِ فَتْحَةً ، وَمِنْ الْيَاءِ أَلْفًا ، فَصَارَتْ خَطَاءُ مِثْلَ ،
خَطَاعَا ، فَاسْتَقْبَلُوا الْهَمْزَةَ بَيْنَ الْفَيْنِ ، فَقَلَّبُوا الْهَمْزَةَ يَاءَ ، فَصَارَتْ خَطَايَا . مِثْلَ
وَزْنِ : قَمَالِي .

[١/١٧]

وَذَهَبَ بَعْضُ الْكُوفِيِّينَ إِلَى أَنَّهُ جَمْعُ (خَطِيئَةٍ) عَلَى تَرْكِ الْهَمْزِ ، لِأَنَّ تَرْكَ الْهَمْزِ
يَكْثُرُ فِيهَا ، فَصَارَتْ (خَطِيئَةً) بِمَنْزِلَةِ فَيْعِلَةٍ مِنْ ذَوَاتِ الْوَاوِ وَالْيَاءِ ، نَحْوُ : حَشِيَّةُ
وَوَصِيَّةُ . وَهَذَا النُّحَوِيُّ يَجْمَعُ عَلَى (قَمَالٍ) . نَحْوُ ، حَشَايَا وَوَصَايَا . فَكَذَلِكَ هَاهُنَا .

والذهب الأول أذهب في التباس من هذين المذهبين ، وقد بينا ذلك مستوفى في كتاب الإنصاف في مسائل الخلاف^(١).

قوله تعالى : « أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ » (٦٠)

« انْفَجَرَتْ » معانوف بالفاء على فعلٍ مقدر . وتقديره ، فَضْرَبَ فَانْفَجَرَتْ ، لأنَّ الانفجارَ إنما يحصلُ عن الضربِ لا عن الأمرِ بإيجاده ، وقد يُحذفُ المعطوف عليه ، ويُكتفى بالمطوف للدلالة عليه . قال تعالى :

(فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ)^(٢)
أى ، فَأَطَّرَ فعدةً من أيامٍ أُخَرَ . وقال تعالى :

(فَمِنْ أَضْطَرٍّ غَيْرٍ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ)^(٣)

أى ، فَأَ كَلَّ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ، وقال الشاعر :

١٤ - أَلَا قَالِبُنَا شَهْرَيْنِ أَوْ نِصْفَ ثَالِثٍ^(٤) .

وتقديره ، فالبينا شهرينِ أو شهرين ونصف ثالثٍ ، لأنَّكَ لا تقولُ مُبتدئاً : لبثتُ نصفَ ثالثٍ ، وهو كثيرٌ في كلامهم .

قوله تعالى : « يُخْرِجُ لَنَا مِمَّا تُنْثِي الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا » (٦١)

« يخرج » فعلٌ متعدٌ إلى مفعولٍ واحدٍ ، وهو محنوفٌ ، وتقديره ، يُخْرِجُ لَنَا مِمَّا كُولًا .

(١) المسألة ١١٦-٢-٤٧٤ الإنصاف .

(٢) سورة البقرة ١٨٤

(٣) سورة البقرة ١٧٣

(٤) شطر بيت جاء في الإنصاف ٢-٢٨٤ . وأنشده ابن فارس في الصحاح ص ١٠٠ مع خلاف في الرواية .

فذلكما شهرين أو نصف ثالث إلى ذا كما ماغيثي غيايـ

وقيل : مفعوله (مَا) و (مِنْ) زائدة والأولُ أَوْجَهُ ؛ لأنَّ (مِنْ) تَزَادُ فِي النِّفْيِ لَا فِي الْإِثْبَابِ . و « مِنْ بَقْلَهَا » بدلٌ مِنْ (مِنْهَا)^(١) بإعادة حرف الجرِّ .
كقولِهِ تعالى :

(وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِبُيُوتِهِمْ)^(٢)

فقوله « لِبُيُوتِهِمْ » بدلٌ مِنْ قَوْلِهِ : لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ ، بإعادة حرف الجرِّ .
وكقولِهِ تعالى :

(قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ)^(٣)
فقوله : « لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ » بدلٌ مِنْ قَوْلِهِ : « الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا » بإعادة حرفِ
الجرِّ وهو كثيرٌ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : « أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ » (٦١) .

« أَدْنَى » فِيهِ وَجْهَانِ .

أحدهما أَنْ يَكُونَ^(٤) « أَدْنَى » أَفْضَلَ مِنَ الدُّنُو . وهو القربُ . أى اقْرَبُ
فِي الْقِيَمَةِ ، كَقَوْلِكَ : هَذَا قَرِيبٌ قَرِيبٌ ، إِذَا أَرَدْتَ تَقْلِيلَ قِيَمَتِهِ .

والثَّانِي : أَنْ يَكُونَ مِنَ الدُّنُو ، كما تقول : هَذَا دُونَ ذَلِكَ ، وَأَصْلُهُ (أَدُونُ)

(١) (مِنْ مَا) أ .

(٢) سورة الزخرف ٣٣

(٣) خلط النسخ في أ . ب بين آئتي الأعراف وسبأ ، وصحة الآيتين :

و قال الذين استكبروا للذين استضعفوا نحن صدقناكم « سورة سبأ ٣٢ »

و قال الملأ للذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم « سورة الأعراف ٧٥ » .

(٤) ب : (أدنى فيه وجهان ، أحدهما أن يكون) .

فقدّمت اللّام إلى موضع العين فصار ، اذنوّ . فنحركات الواو وانفتح ما قبلها
فقلبت ألفاً فصار ، اذنى ووزنه (أفعل) لتقدم اللّام على العين ، فصار اذنى ،
ولا يجوز أن يكون اذنى ، أفعل ، من البدلة لأن ذلك بوجب أن يكون مهبوذاً ،
ولم يهزه أحد من القراء . وقلب الهزّة ألفاً إنما يجوز إذا سكنت وانفتح
ما قبلها ، ولم يوجد هاهنا ، وإذا لم يوجد ما يقتضى جواز القلب فكيف يدعى
وجود ما يقتضى وجوبه .

قوله تعالى : « أَهْبَطُوا مِصْرًا » (٦١) .

صَرَفَ « مِصْرًا » لثَلَاثَةِ أَوْجُهُ :

الأول : إن صرّفه لأنه أراد به مِصْرًا مِنَ الْأَمْصَارِ ، لَا مِصْرَ بَيْنَهَا .

والثاني : صرّفه لأنه اسمُ الْبَلَدِ وهو مذكّر .

والثالث : صَرَفَ مِصْرًا وَإِنْ كَانَتْ مُؤَنَّثَةً مَرْفَعَةً لَّأَنَّهَا عَلَى ثَلَاثَةِ أَحْرَفٍ
أَوْسَطُهَا سَاكِنٌ ، فَصَارَ خَفَةُ الْوِزْنِ بِمَنْزِلَةِ أَحَدِ السَّبْعِينَ ، فَجَازَ أَنْ تُصَرَفَ كَهَيْئَةِ
وَدَعْدٍ ، وَجَلَّ ، وَيَجُوزُ أَنْ لَا يُصَرَفَ لِلتَّعْرِيفِ وَالتَّأْنِيثِ . وَقَدْ قُرِئَ بِهِ .

قوله تعالى : « وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ » (٦١) .

« النَّبِيِّينَ » جمع نبيٍّ ، وقُرِئَ بِالْهَمْزِ وَغَيْرِ الْهَمْزِ ، فَمِنْ قَرَأَهُ بِالْهَمْزِ ، جَعَلَهُ
مِنَ النَّبَاءِ وَهُوَ الْخَبَرُ ، لِأَنَّهُ يُخْبِرُ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَالْدَّلِيلُ عَلَيْهِ أَنَّهُ قِيلَ فِي جَمْعِهِ :
نُبَيَّاءَ بِالْهَمْزِ .

قال الشاعر :

١٥ - يَا خَاتِمَ النَّبَيَّاءِ إِنَّكَ مُرْسَلٌ

بِالْحَقِّ . كُلُّ هُنَا السَّبِيلُ هَذَا كَأَنَّ

(١) البيت من شواهد سيبويه ٢-١٢٦ وهو للعباس بن مرداس السلمي .

ونبأه في جمع نبي^١ ، كشرّف وشرفه ، وظريف وظرفه ، ومن قرأه بغير
الهمز فيحصل أن يكون مأخوذاً من (النّبأة) التي بمعنى الارتفاع ، لارتفاع
أمر النبي عليه السلام وعُلو شأنه ، ويحصل أن يكون من النّبأ ، وهو الخبر ،
فأيدل من همزته ياء ، وأدغم الياء في الياء ، وجاء في الحديث ، أن رجلاً جاء إلى
النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا نبي الله . بالهمز ، فقال عليه السلام : « إنا
أنا نبي الله » بغير همز ، وإنما قاله عليه السلام بغير همز ، لأن الهمز لم يكن من
لغته ، فلذلك ترك همزة .

قوله تعالى : « والصّابئين » (٦٢) .

قرئ بالهمز وتركه ، فمن قرأه بالهمز أتى به على الأصل ، لأنه مأخوذ من
قولهم : صَبَأَ نَابَ الصَّعِيرِ ، إذا خرج ، « الصابئون » جمع (صَابِي) وهو الخراج
من دين إلى دين ، ومن ترك الهمز ، حذفه لاستنفاه طلباً للتخفيف ، وهذا
الحذف على خلاف القياس .

قوله تعالى : « مَنْ آمَنَ بِاللّهِ » (٦٢) . [١/١٨]

« مَنْ » في موضعها وجان : الرفع والنصب :

فالرفع على أن (مَنْ) شرطية في موضع رفع لأنه مبتدأ ، و (فلهم) جواب
الشرط وتخير للبتداء ، والجملة خبر (إِنْ) .

والنصب على أن تكون (مَنْ) بدلاً من (الذين) ، فيبطل معنى الشرط ،
لأن الشرط لا يعمل فيه ما قبله ، لأن له صدر الكلام كاستفهام ، وتكون
الفاء في (فلهم) داخلة لجواب الإيهام ، كقولك : إِنْ الَّذِي يَأْتِينِي فَلَهُ دَرَاهِمٌ .
وإنما دخلت الفاء في خبر (الذي) إِذَا دخلت عليه (إِنْ) لأنها لم تغير معنى
الابتداء ، لأنها للتأكيد ، وتأكيد الشيء لا يغير معناه ، فصارت بمنزلة ، الَّذِي
يَأْتِينِي فَلَهُ دَرَاهِمٌ . بخلاف (لَيْتَ وَلَعَلَّ) . فإنه لا يجوز دخول الفاء مهملاً ، ألا ترى

أَتَاكَ لَوْ قُلْتَ : لَيْتَ الَّذِي يَأْتِينِي فَلَهُ دَرَمٌ ، أَوْ ، لَعَلَّ الَّذِي يَأْتِينِي فَلَهُ دَرَمٌ ، لَمْ يَجِزْ ، لِأَنَّ (لَيْتَ وَلَعَلَّ) يُفْتَرَانِ مَعَى الْإِبْتِدَاءِ فَلَمْ يَجِزْ مَعَهُمَا دُخُولُ الْفَاءِ ، وَلَا بُدَّ مِنْ عَائِدٍ يَبْدُو عَلَى الَّذِينَ مِنْ خَيْرِهِمْ إِذَا جَعَلْتَ (مَنْ) مُبْتَدَأً وَتَقْدِيرُهُ ، مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ .

قوله تعالى : « وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ » (٦٣) .

التقدير فيه ، قُلْنَا لَهُمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ ، فَحُذِفَ الْقَوْلُ ، وَحُذِفَ التَّوْلِي كَثِيرٌ فِي كَلَامِهِمْ .
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :

(وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ ، إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى) (١) .

أَي ، يَقُولُونَ مَا نَعْبُدُهُمْ ، فَحُذِفَ الْعَلَمُ بِهِ .

و « مَا » اسْمٌ مُوصُولٌ بِمَعْنَى (الَّذِي) وَصِلَتْهُ آتَيْنَاكُمْ ، وَالْعَائِدُ الْمَاءُ الْمَحذُوفُ ، وَتَقْدِيرُهُ ، آتَيْنَاكُمْوه ، فَحُذِفَ الْمَاءُ تَخْفِيفًا ، كَمَا حُذِفَتْ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى :

(أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا) (٢)

أَي ، بِعَثَهُ اللَّهُ ، فَحُذِفَتِ الْوَاوُ تَبَعًا لِحَذْفِ الْمَاءِ ، لِأَنَّهَا إِنَّمَا تَبَيَّنَتْ لِدُخُولِهَا ، لِأَنَّ الضَّائِرَ تَرَدَّدَ الْأَشْيَاءَ إِلَى أَصُولِهَا فَإِذَا حُذِفَتْ تَبَيَّنَ لَهَا فِي الْحَذْفِ كَمَا كَانَتْ تَبَيَّنَ فِي الْإِثْبَاتِ .

قوله تعالى : « فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ » (٦٤) .

(١) سورة الزمر ٣

(٢) سورة الفرقان ٤١ .

«لولا» حرف يمنع له الشيء لوجود غيره . تقول : لو لا زيد لأكرمته .
 فيكون امتناع الإكرام وجود زيد . وهي مركبة من (لو ولا) و(تو) حرف
 يمنع له الشيء لامتناع غيره ، فلما ركبت معها (لا) ومنعها النفي ، انتفى الامتناع
 في أحد الطرفين ، فعار إثباتاً ، لأن نفي النفي إثبات .

و «فصل الله» مرفوع بالابتداء عند البصريين ، وخبره محذوف . أي ،
 موجود أو كان ، ولا يجوز إظهاره لطول الكلام بجواب (لولا) وهو قوله تعالى :

(لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ) .

ونظيره حذف خبر المبتدأ في قوله تعالى :

(لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ) [٢/١٨]

فإن (لعمرك) مبتدأ ، وخبره محذوف^(١) ، ولا يجوز إظهاره لطول الكلام
 بجواب القسم .

ونصب الكوفيون إلى أن الاسم بعد (لو لا) يرتفع به ارتفاع الفاعل به .

قوله تعالى : « كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ » (٦٥) .

«كُونُوا» أمر تنكوين لا أمر تكليف وللراد به تَكُونُهُمْ^(٢) قردة ،
 «وقردة» خبر كان ، و «خَاسِئِينَ» فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : أن يكون صفة لقردة .

والثاني : أن يكون خبراً بعد خير .

والثالث ، أن يكون حالاً من الضمير في كُونُوا .

(١) سورة الحجر ٧٢

(٢) وتقليده ، لعمرك حتى أو قسمي . ب .

(٣) تَكُونُهُمْ . ب .

قوله تعالى : « فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا » (٦٦) .

في « جَعَلْنَاهَا » وجان :

أحدهما : أن يكون عائداً على المُسَخَّرِ .

والثاني ، أن يكون عائداً على القدرِ ، وكذلك (هَا) في قوله (لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا) وما خَلْفَهَا) .

قوله تعالى : « أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا » (٦٧) .

أى ، ذَوِي هُزُوٍ ، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه ، ويجوز أن يكون التقدير ، أَتَتَّخِذُنَا مَهْزُوءًا بِهِمْ ، فإن المصدر بمعنى المفعول . قال الله تعالى :

(هَذَا خَلْقُ اللَّهِ) (١)

أى ، مَخْلُوقُ اللَّهِ ، ويكون أيضاً بمعنى الفاعل . قال الله تعالى :

(قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاوُكُمْ غَوْرًا) (٢)

أى ، غائراً .

قوله تعالى : « قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضَ

وَلَا يَكْرُ عَوَانُ بَيْنَ ذَلِكَ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ » (٦٨) .

« لَا فَارِضَ » في رفعه وجان :

أحدهما ، أن يكون خبر مبتدأ محذوف وتقديره ، لَا هِيَ فَارِضٌ .

والثاني : أن يكون صفةً بقرة .

(١) سورة لقمان ١١

(٢) سورة الملك ٣٠

و «بَكَرَ» صُفْتُ عَلَيْهِ فِي الْوَجْهِينِ ، وَهَذَا الْوَجْهَانِ فِي قَوْلِهِ (عَوَانُ) .

و «عَوَانُ بَيْنَ ذَلِكَ» أَيْ بَيْنَ الْفَارِضِ وَالْبَكْرِ ، وَقَالَ : بَيْنَ ذَلِكَ ، وَلَمْ يَقُلْ : بَيْنَ ذَلِكَ ، لِأَنَّهُ أَرَادَ بَيْنَ هَذَا الْمَذْكُورِ .

«فَاعْمَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ» أَيْ ، الَّذِي تُؤْمَرُونَ بِهِ ، فَحَنَفَ الْجَارُ وَالْمَجْرُورَ مِنَ الصَّلَاةِ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى :

(فَاعْصِرْ بِمَا تُؤْمَرُ) ^(١)

أَيْ بِالَّذِي تُؤْمَرُ بِهِ ، فَحَنَفَ الْجَارُ وَالْمَجْرُورَ مِنَ الصَّلَاةِ ، وَلَوْ قُلْتَ : الَّذِي مَرَرْتُ بِهِ . فِي قَوْلِكَ : الَّذِي مَرَرْتُ بِهِ زَيْدٌ ، لَمْ يَجُزْ ، لِأَنَّكَ قَوْلُ فِي أَمْرٍ أَمْثَلُ لِيُظْهِرَ أَمْرُكَ الْخَيْرَ . وَلَا تَقُولُ فِي مَرَرْتُ بِهِ زَيْدٌ ، مَرَرْتُ بِهِ زَيْدًا .

قَوْلُهُ تَعَالَى : «يُبَيِّنُ لَنَا مَالَهُنَّهَا» (٦٩) .

«مَا» فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ ، وَذَلِكَ لِوَجْهَيْنِ :

أَحَدُهُمَا ، أَنْ تَكُونَ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ لِأَنَّهَا مَبْدَأٌ ، وَ «لَوْهَا» خَبَرُهُ .

وَالثَّانِي : أَنْ يَكُونَ «لَوْهَا» مَبْدَأً وَ (مَا) خَبَرُهُ ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ (مَا) فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ (يُبَيِّنُ) ، لِأَنَّ (مَا) اسْتِفْهَامِيَّةٌ ، وَالْاسْتِفْهَامُ لَا يَمَلُ فِيهِ الْفِعْلُ الَّذِي قَبْلَهُ ، وَلَا يَجُوزُ أَيْضًا أَنْ تَكُونَ زَائِدَةً ، لِأَنَّهَا لَوْ كَانَتْ زَائِدَةً لَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ «لَوْهَا» مَنْصُوبًا .

قَوْلُهُ تَعَالَى : «قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّظَّارِينَ» (٦٩) .

«صَفْرَاءُ» صِفَةُ لِبَقَرَةٍ وَ «فَاقِعٌ» فِعْلٌ (لَوْهَا) . وَهُوَ فِي الْمَعْنَى صِفَةُ الْبَقَرَةِ . [١/١٩]

و «لونها» رفوعٌ بفاعلٍ ، ارتفاع الناعلِ بفعلِهِ ، وجازَ ذلكَ لعودِ الضميرِ من
لونها إلى البقرة ، وهذا كقولِهِ تعالى :

(أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا) (١)

ويجوزُ أن يكونَ مُسْتَأْنَفًا مرفوعًا بالابتداء وخبرُهُ (تَسْرُ النَّاظِرِينَ) .

وإنما جازَ أن يكونَ الظيرُ (تَسْرُ النَّاظِرِينَ) بلفظِ التأنيثِ ، لوجوبِ :

أحدهما ، لأنَّ اللونَ بمعنى الصفرة ، وكأنَّهُ قالَ : صَفْرُهَا تَسْرُ النَّاظِرِينَ .

والحلُّ على المعنى كثيرٌ في كلامِهِمْ .

والثاني : لأنَّهُ أَضْيَفُ اللونِ إلى مؤنثٍ والمضافُ يكتسِبُ من المضافِ إليه

التأنيثَ ، كقراءةٍ من قرأ :

(تَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ) (٢)

بناء التأنيثِ ، وقد قالوا : ذهبتُ بَعْضُ أصابعِهِ . وقال الشاعرُ :

١٦ - إِذَا بَعْضُ السِّينِينَ تَعَرَّقَتْنَا

كَفَى الْإِيْتَامَ فَقَدْ أَبَى الْيَتِيمَ (٣)

فقال تَعَرَّقَتْنَا بالتأنيثِ . وقال الآخرُ :

١٧ - لَمَّا أَتَى خَيْرُ الزُّبَيْرِ تَوَاضَعَتْ

سُورُ الْمَدِينَةِ وَالْجِبَالُ الْخُشَعُ (٤)

(١) سورة النساء ٧٥

(٢) سورة يوسف ١٠

(٣) البيت من شواهد سيبويه ٢٥-١ وهو لجرير بن عطية الخطمي .

(٤) البيت من شواهد سيبويه ٢٥-١ وهو لجرير أيضاً .

وقال الآخر :

١٨ - تَسْفَهَتْ

أَعَالِيهَا مَرَّ الرِّيحِ النَّوَاسِمِ^(١)

قال : تَسْفَهَتْ بالتاءِ لتأنيثِ الرِّيحِ ، وهذا كثيرٌ في كلامهم .

قوله تعالى : « قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ
الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِيَةَ فِيهَا » (٧١) .

« لا ذلولٌ » في رفضهِ وجهان :

أحدهما ، أَنْ يَكُونَ مَرْفُوعًا لِأَنَّهُ صِفَةٌ بِمَرْقُوعٍ .

والثاني : أَنْ يَكُونَ مَرْفُوعًا لِأَنَّهُ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ بِحَذْفِ عَذْفٍ ، وَتَقْدِيرُهُ ، لَا هِيَ ذُلُولٌ .
وهذان الوجهان في قوله : « مُسَلَّمَةٌ » . وكذلك في قوله : « لَا شِيَةَ فِيهَا » . إلا أَنَّهُ
يَكُونُ خَبَرًا ثَانِيًا (لِإِيجَاءِ) الْمَقْدَرَةِ ، وَالْمَاءُ فِي « شِيَةِ » عَوْضٌ عَنِ الْوَابِ الَّتِي هِيَ فَاةُ
الْكَلِمَةِ وَأَصْلُهُ وَشَى لَأَنَّ مَا حُذِفَ مِنْهُ الْفَاءُ مِنْ هَذَا التَّحْوِ عَوْضَ الْمَاءِ فِي آخِرِهِ
نَحْوُ ، وَعَدٌ وَعِدَةٌ ، وَوزنٌ وَزَنَةٌ وَمَأْشَبَةٌ ذَلِكَ .

قوله تعالى : « قَالُوا آلَآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ » (٧١) .

حُدِفَتِ الْوَاوُ مِنْ « قَالُوا » لانتفاء السَّاكِنَيْنِ ، وَهَذَا الْوَاوُ وَاللَّامُ مِنْ « آلَآنَ » .
وَقَدْ قُرِئَ : قَالُوا آلَآنَ^(٢) . بِحَذْفِ الْمَعْرُوفَةِ مِنَ الْآنَ ، وَإِلْقَاءِ حُرْكَتِهَا عَلَى اللَّامِ .
السَّاكِنَةُ قَبْلُهَا ، وَإِثْبَاتِ الْوَاوِ لِتَحْرُكِ اللَّامِ .

(١) البيت من شواهد سيبويه ١-٢٥ وهو للبي الرمة ، والبيت :

مَسِينٌ كَمَا احْتَزَتْ رِمَاحٌ تَسْفَهَتْ أَعَالِيهَا مَرَّ الرِّيحِ النَّوَاسِمِ

وقد جاء في (ب) البيت بنامه ، وللكلمة الأخيرة (الرواسم) ، وجاء في هامش ب (كذا في
نسخة الشيخ ، وصوابه (النواسم) .

(٢) (قالوا آلان) ب.

وقرى أَيْناً : قالوا الآن . بحذف الواو ، وإن كانت اللام متحركة لأنها وإن كانت متحركة فهي في تقدير السكون ، لأن حركتها عارضة .

و « الآن » ظرف للوقت الحاضر ، وهو مبني . واختلفوا في بناءه ، فذهب أكثر البصريين إلى أنه بُني لأنه خالف سائر الأسماء ، لأن الألف واللام إنما يدخلان للجنس والعهد ، فلما دخلا في (الآن) على غير هذين الوجهين ودخلا [٢/١٩] على معنى الإشارة إلى الوقت الحاضر ، صار معنى قولك (الآن) . كقولك : هذا الوقت ، فأشبه اسم الإشارة . واسم الإشارة مبني ، كذلك هاهنا .

وسمهم من ذهب إلى أنه مبني لأنه وقع في أول أحواله بالألف واللام . وصيل ما يدخله الألف واللام أن يكون منكوراً^(١) أولاً ثم يُعرفُ بهما ، فلما خالف سائر الأسماء ، وخرج عن بابهِ أشبه الحروف لأن الحروف تلزم مواضعها التي وضعت فيها في أوليتها ، والحروف مبنية ، فكذلك ما أشبهها ، ومنهم من ذهب إلى أنه بُني لأنه تضمن معنى لام التعريف ، وهذه اللام زيادة ، وليست التي يُعرفُ بها ، لأن لام التعريف إنما تدخل فيما استعمل منكوراً ، ألا ترى أنك تقول : رجلٌ . ثم تقول : الرجل . ولا تقول : أن . ثم تقول : الآن . فبان أن اللام المنطوق بها زائدة ، وليست للتعريف وفيه مناهب وأقوال يطول شرحها ، وقد شرحناها مستوفاة في كتاب الإيضاف في مسائل الخلاف^(٢) .

قوله تعالى : « فادَّارَأْتُمْ فِيهَا » (٧٢) .

أصله (تَدَارَأْتُمْ) من الدَرء . وهو الدَفْعُ ، فأبدل من التاء دالاً وأدغمت الدال المبدلة من التاء في الدال الأصلية وأسكنت الدال الأولى السبيلة ، فاجتليت همزة الوصل لتلاؤبتها بالساكن فصارت (آدَارَأْتُمْ) .

(١) مذكورا ، أ ، ب

(٢) المسألة ٧١-٧٢-٢٩٩ الإيضاف .

قوله تعالى : « كَذَلِكَ يُخَيِّ اللَّهُ الْمَوْتَى » (٧٣).

« السكاف » الأولى في كذلك ، كافٌ تشبيهي في موضع نصبٍ لأنها صفةٌ مصدرٍ محنوفٍ وتقديره ، يُخَيِّ اللَّهُ الموتى إحياءً مثل ذلك .

قوله تعالى : « أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً » (٧٤).

« أشدُّ » مرفوعٌ لأنه معطوفٌ على قوله : (كالجارقة) وهو في موضع رفعٍ لأنه خبرٌ (ضمى) ؛ و (قسوة) منصوبٌ على التمييز .

قوله تعالى : « وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ » (٧٤).

قرئ ، تَمَلُونَ بالتاء والياء ، فمن قرأ بالتاء ، قال : لَأَنْ مَا قَبْلَهُ ؛ وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ . وبعده ، أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ . فلما كان ما قبله خطاباً ، وما بعده خطاباً . قرئ بالتاء على الخطاب . ومن قرأ بالياء ، انتقل من الخطاب إلى التثنية . كقوله تعالى :

(وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْطَرِفُونَ)^(١) .

وكقوله تعالى : (حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِّ وَجَرْتُمْ بِهِمْ^(٢))
وكقول الشاعر :

١٨ - يَا دَارَ مَيَّةَ بِالْعَلِيَاءِ فَالْمُسْنَدِ

أَقْوَتَ وَطَالَ عَلَيْهَا سَالِفُ الْأَبَدِ^(٣)

(١) سورة الروم ٣٩

(٢) سورة يونس ٢٢

(٣) البيت مطلع قصيدة للثابتة الليثاني يمدح فيها النعمان بن المنذر ، ويمتلئ إليه .

لنخاطب ثم قال : أَقَوْتُ ، وهذا كثير في كلامهم .

قوله تعالى : « وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ ^(١) لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ
الْأَنْهَارُ ، وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشْقَقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ ، وَإِنَّ مِنْهَا
لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ » (٧٤) .

« لَمَّا » في هذه المواضع نصبٌ ، لأنه اسمٌ « إِنَّ » واللام جاءت للتوكيد ، [١/٢٠]
والجار والمجرور في موضع رفعٍ لأنه خبرٌ « إِنَّ » .

قوله تعالى : « أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ » (٧٥) .

في موضع نصبٍ لأن التقدير فيه : فِي أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ . فلما حذف حرفُ
الجرِّ ، اتصل الفعلُ بِهِ فنصبه .

وذهب الكوفيون والخليل من البصريين إلى أنها في موضع خفضٍ بتقدير
حرفٍ المخفض .

قوله تعالى : « وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ » (٧٥) .

« مِنْهُمْ » فيه وجهان :

أحدهما : أنه في موضع رفعٍ ، لأنه وصفٌ لفريقٍ ، و « يَسْمَعُونَ » جملةٌ
فعليةٌ في موضع نصبٍ لأنها خبرٌ مَكَّنَ .

والثاني : أن تكون « مِنْهُمْ » في موضع نصبٍ لأنه خبرٌ مَكَّنَ ، و « يَسْمَعُونَ »
وصفٌ لفريقٍ .

قوله تعالى : « وَهُمْ يَعْلَمُونَ » (٧٥) .

مبتدأٌ وخبرٌ في موضع نصبٍ على الحال من المضمر في (يُحَرِّقُونَ) .

(١) أ : (وإن منها لما يتفجر) .. الخ. وهو تحريف

قوله تعالى : « أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ » (٧٦) .

« اللام » لام (كئي) ، وهي تنصب الفعل بتقدير (أن) عند البصريين ، وهي لام الجزاء ، وإنشأ دخلت على الفعل لأن أن المقدره والفعل في تقدير الاسم .

ومن العرب من يفتح لام (كئي) .

واختلفوا في أصل اللام فذهب بعضهم إلى أن أصلها الفتح بدليل فتحها مع المضمر في (لك وله) وما أشبه ذلك .

وذهب آخرون إلى أن أصلها الكسر على ما بيننا في الباء في (بسم الله)^(١) .

قوله تعالى : « وَ مِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيٌّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ » (٧٨) .

« مِنْهُمْ أُمِّيُونَ » مبتدا وخبر ، المبتدأ (أُمِّيُونَ) و (مِنْهُمْ) الخبر وهو مقسم عليه .

وذهب الكوفيون والأخفش إلى أن (أُمِّيُونَ) مرفوع بالجار والمجرور ارتفاع الفاعل بفعله .

و « لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ » مرفوع لأنه وصف لأُمِّيِينَ .

و « إِلَّا أَمَانِيٌّ » منصوب لأنه استثناء منقطع من غير الجنس ، لأن الأمانِيَّ ليس من العلم .

و « إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ » أي ، وما هم إِلَّا يَظُنُّونَ ، و « هُمْ » مبتدا وما بعده خبره ، واختلفوا في إعمال (إِنْ) إذا كانت بمعنى (ما) ، فمنهم من يعملها على (ما) فيجعل لها اسماً مرفوعاً وخبراً منصوباً . فيقول : إِنْ زَيْدٌ قَاتِمًا . كما يقول :

(١) (على ما بيننا في الباء في بسم الله) أ .

ما زيد قائماً . وكقولهم : إن قائماً . أى : إن أنا قائماً . بمعنى ، ما أنا قائماً ، فخذفوا
الهمزة المتحركة ، وأدغموا النون من (إن) فى النون من (أنا) .

كقوله تعالى : (لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّى) (١)

على ما سنبينه فى موضعه . إن شاء الله . ولا يجوز إعمالها فى الآية لدخول
(إلا) ، لأن (إلا) إذا أبطلت عمل ما يشبهه (ليس) لأنها توجب ما نقتضيه
(ما) وهى الأصل ، فلأن تبطل عمل (إن) التى هى النوع أولى .

ومنهم من لا يعملها ويعملها بمنزلة (ما) فى لغة بني تميم فى ترك العمل ،
فلا يكون للدخول (إلا) أثر سوى الإيجاب بعد النفي .

[٢/٢٠]

قوله تعالى : « قَوْلِيلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ » (٧٩) .

مبتدا وخبر ، وجاز أن يكون « ويل » مبتدا وإن كان نكرة ، لأن فى
الكلام معنى السامع ، كقولهم : سلام عليكم .

ويجوز أن ينصبه على المصدر بفعل مقدر لم يستعمل إظهاره ولم يستعمل منه
فعل لأن فاءه وعينه من حروف العلة ، ولم يأت فى كلامهم ما فاءه وعينه من
حروف العلة إلا كلمات معدودة وهى : وَيْلٌ وَوَيْحٌ وَوَيْبٌ وَوَيْهٌ وَوَيْسٌ .

قوله تعالى : « بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ
فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » (٨١) .

« بلى » حرف يأتى فى جواب الاستنهام فى النفي ، و (نم) يأتى فى جواب
الاستنهام فى الإيجاب ، فإذا قال فى النفي : ألسن فعلت كذا . فجوابه ، بلى ،
أى إني قد فعلت . كقوله تعالى :

(١) سورة الكهف ٣٨ .

(أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ) (١)

أى ، بلى أنت ربنا . ولو قالوا : نعم ، لكفروا لأنه يصير المعنى ، نعم لست ربنا . وإذا قال فى الإيجاب : هل فعلت ، فجوابه نعم .

كقوله تعالى : (هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ) (٢) .

و « مَنْ » شرطية فى موضع رفع بالابتداء .

والفاء فى (أولئك) ، جواب الشرط ، و « فأولئك » مبتدأ ثانٍ ، و « أصحاب النار » خبره ، والجملة من المبتدأ الثانى وخبره فى موضع رفع لأنه خبر المبتدأ الأول وهو « مَنْ » .

و « ثم فيها خالدون » جملة اسمية فى موضع نصب على الحال من أصحاب ، أو من النار .

ويجوز أن يجعل « أولئك » : مبتدأ ، و (أصحاب) بدلاً منه و (ثم) فصلاً و (خالدون) خبر أولئك ويجوز أن يجعل « ثم » مبتدأ . و « خالدون » خبره . والجملة فى موضع رفع لأنها خبر « أولئك » .

و « فيها » فى موضع نصب لأنه من صِلَةِ خَالِدُونَ . وتقديره خالدون فيها .

قوله تعالى : « لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ » (٨٣) .

فى رضى أربعة أوجه :

الأول : أن يكون مرفوعاً لأنه جواب لقوله تعالى :

(١) سورة الأعراف ١٧٢

(٢) ٤٤ ١ ١

(وَإِذْ أَخَلْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ) (١)

لأنه في معنى القسم ، بمنزلة والله ، فكأنه قال : استحلقتهم لا يعبدون . كما يقال : حلف فلان لا يقوم .

والثاني : أن يكون « لَا يَتَّبِدُونَ » نفيًا والمراد به النهي ، والقول مضمر ، فرفع العمل بهذه على الاستئناف والحكاية فكأنه قال : قلنا لهم لا تعبدون . والثالث : أن يكون « لَا تَعْبُدُونَ » في موضع الحال ، أي ، أخذنا ميثاقهم غير عابدين إلا الله .

والرابع : أن يكون مرفوعاً لأن التقدير فيه ، بأن لَا تَعْبُدُوا ، فلما حذف الباء وأن ؛ لطول الكلام ارتفع الفعل كقول الشاعر :

٢٠ - أ لَا أَيَّهَذَا الزاجري أَحْضَرُ الوَعَى

وَأَن أَشْهَدُ اللذَاتِ هَلْ أَنْتَ مُخْلِى (٢) [١/٢١]

أي ، أن أحضر . فلما حلف أن رَفَعَ .

ومثل « لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ » في جميع وجوهه « لَا تَسْفِكُونَ » وقد قرأ ابن مسعود ، (لَا تَعْبُدُوا) يحذف النون للجرم على أن تكون (لَا) النافية لا النافية .

وزعم الكوفيون (إلى) (٣) أنه منصوب بأن المحذوفة لأن التقدير فيه ، أن لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ . غنفت (أن) وأعملها مع الحذف ، والوجه الأول أوجه الوجهين ؛ لأن (أن) لا تعمل مع الحذف ، إلا أن تحذف إلى خلف ويبدل بدل

(١) سورة البقرة ٨٣

(٢) هذا البيت من شواهد سيبويه ١-٤٥٢ ، وهو من معلقة طرفة بن العبد

(٣) زيادة في أ ، ب على تضمين زعم معنى : ذهب .

على حذفها ، كالفاء والواو واللام وحتى ، ولم يوجد هاهنا . وقد يتنا ذلك مستوفى في كتاب الإنصاف في مسائل الخلاف^(١) .

قوله تعالى : « وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا احْسَنُوا » (٨٣) .

الجار والمجرور في موضع نصب من وجهين :

أحدهما : أن يكون معطوفاً على الباء المحذوفة و (أن) في قوله تعالى : (لا تعبدون) وتقديره ، وإذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل بأن لا تعبدوا إلا الله ويأمنوا بحسنوا بالوالدين أى إلى الوالدين .

والثاني : أن يكون في موضع نصب بفعلٍ مقدر ، وتقديره ، وأحسنوا بالوالدين إحساناً .

وقيل : يجوز أن يكون (بالوالدين) متعلّقاً بـ (إحساناً) ، وإن كان مصدرًا ، لأن المصدر قد ينوب عن الأمر . كقولك : ضرباً زيداً . أى ، اضربْ زيداً ضرباً ، ويدلُّ على وجوده هاهنا قوله : وقولوا للناس حسناً . فلولا أن ما قبله في تقدير (أحسنوا) وإلا لما عطف عليه بفعلٍ أمرٍ ، لأنَّ عطف الأمر يكون على مثله ، وهذا القول يرجع عند التحقيق إلى أنه متعلّقٌ بالفعل ، لأنَّ العامل على التحقيق في قولك : ضرباً زيداً . هو الفعل لا المصدر . و « إحساناً » في نصبه وجهان :

أحدهما ، أن يكون منصوباً على المصدر بالفعل المتدر الذي تعلّق به الجار والمجرور في قوله : « بالوالدين » وتقديره ، وأحسنوا بالوالدين إحساناً على مثل ما قلنا .

والثاني : أن يكون منصوباً لأنه مفعولٌ فعلٍ مقدرٍ . وتقديره ، واستوصوا بالوالدين إحساناً .

قوله تعالى : « وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا » (٨٣) .

(١) المسألة ٧٧ - ٢ : ٣٢٧ - الإنصاف .

«حُسْنًا» فيه ثلاثُ قراءاتٍ : «حُسْنًا» بضمِّ الحاء وسكونِ السينِ ، و«حَسَنًا» بفتحِ الحاء والسينِ ، و«حُسْنًا» بآلفٍ مُمَالَةٍ .

فمن قرأ ، «حُسْنًا» بالضمِّ كان منصوبًا لأنه مفعولٌ . لأنَّ التقديرُ فيه ، قولوا قولًا ذا حُسْنٍ . فحذِفَ المصدرُ وصفتهُ ، وأُقيمَ ما أُضيفتْ الصفةُ إليه مقامَ المصدرِ .

ومن قرأ «حَسَنًا» بفتحِ الحاء والسينِ ، كان صفةً لمصدرٍ محنوفٍ ، وتقديره ، قولًا حَسَنًا .

ومن قرأ «حُسْنًا» بآلفٍ مُمَالَةٍ ، كان اسمًا مُشتَقًّا من الحُسْنِ مؤنَّثًا بآلفِ التأنيثِ ، وهذه القراءة ضميَّةٌ في التَّيَاسِ ، لأنَّ بابَ فُعْلٍ وأفْعَلٍ لا يستعملُ إلا مضافًا أو مُعرَّفًا بالآلفِ واللامِ ، ولم يوجد واحدٌ منهما .

قوله تعالى : « ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ » (٨٣)

« قَلِيلًا » منصوبٌ على الاستثناءِ المُوجِبِ مِنَ المَضْمَرِ المتصلِ في « تَوَلَّيْتُمْ » .

قوله تعالى : « ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ » (٨٥) .

« أَنْتُمْ » مبتدأٌ . و« هَؤُلَاءِ » خبرُهُ . و« تَقْتُلُونَ » جملةٌ فعليةٌ في موضعٍ نصبٍ على الحالِ من (الْأَءِ) . ولا يُستغنى عنها ، لأنه كما لا يستغنى عن وصفِ البَهِيمِ ، كذلك لا يُستغنى عن حالِهِ .

وقيل : « أَنْتُمْ » مبتدأٌ . و« تَقْتُلُونَ » خبرُهُ . و« هَؤُلَاءِ » في موضعٍ نصبٍ بتقديرٍ ، أعني .

وقيل : « هَؤُلَاءِ » منادى مفردٌ . وتقديرُهُ ، يَا هَؤُلَاءِ . فحذِفَ حرفُ النداءِ و« تَقْتُلُونَ » الخبرُ ، وهو ضميٌّ ولا يبيِّزُهُ سيبويه ، لأنَّ حرفَ النداءِ إنما يُحذفُ

يُمَالًا يَحْسُنُ أَنْ يَكُونَ وَصَفًا (لَائِي). نَحْوُ ، زَيْدٌ وَعَمْرٌ ، وَ «هَؤُلَاءِ» يَحْسُنُ أَنْ
يَكُونَ وَصَفًا لَائِي. نَحْوُ ، يَا هَؤُلَاءِ . فَلَا يَجُوزُ حَنْفُ حَرْفِ التَّاءِ مِنْهُ .
وَذَهَبَ الْكُوفِيُّونَ إِلَى أَنَّ «هَؤُلَاءِ» بِمَعْنَى الَّذِينَ ، فَيَكُونُ خَبْرًا (لَا تَمُ)
وَمَا بَعْدَهُ صَلَتهُ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : « تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ » (٨٥) .

قُرِئَ بِتَشْدِيدِ الظَّاءِ وَتَخْفِيفِهَا .

فَمَنْ قَرَأَ بِالتَّشْدِيدِ ، قَالَ : لِأَنَّ أَصْلَهُ (تَظَاهَرُونَ) فَاسْتَشَقُّوا اجْتِمَاعَ حَرَفَيْنِ
مَنْحَرَكَيْنِ مِنْ جَنْسٍ وَاحِدٍ فَأَزَالَ اسْتِقْطَالَ اجْتِمَاعِ اللَّسَلَيْنِ الْمَنْحَرَكَيْنِ بِأَنْ أُبْدِلَ
مِنْ اللَّتَاءِ الثَّانِيَةِ ظَاءٌ ، وَأَدْغَمَ الظَّاءُ فِي الظَّاءِ .

وَمَنْ قَرَأَهُ بِالتَّخْفِيفِ ، حَنْفَ إِحْدَى التَّائِيْنِ مِنْ (تَظَاهَرُونَ) . وَاخْتَلَفُوا فِي
الْمَحْنُوفَةِ مِنْهُمَا .

فَذَهَبَ الْبَصَرِيُّونَ إِلَى أَنَّ الْمَحْنُوفَةَ مِنْهُمَا الْأَصْلِيَّةُ وَهِيَ الثَّانِيَّةُ ، لِأَنَّ التَّكَرَّارَ
بِهَا وَقَعَ ، وَالتَّنْقِيلَ بِهَا حَصَلَ .

وَذَهَبَ الْكُوفِيُّونَ إِلَى أَنَّ الْمَحْنُوفَةَ هِيَ الْأُولَى الزَّائِدَةُ ، لِأَنَّ الزَّائِدَ أَضْعَفُ
مِنَ الْأَصْلِيِّ فَلَمَّا أَرَادُوا حَنْفَ إِحْدَاهُمَا كَانَ حَنْفُ الْأَضْعَفِ أَوَّلَى مِنْ حَنْفِ الْأَقْوَى .
وَالصَّحِيحُ أَنَّ الْمَحْنُوفَ مِنْهُمَا الثَّانِيَّةُ الْأَصْلِيَّةُ دُونَ الْأُولَى الزَّائِدَةِ ، وَهَذَا لِأَنَّ
الْأُولَى الزَّائِدَةَ دَخَلَتْ لِمَعْنَى ، وَالثَّانِيَّةُ الْأَصْلِيَّةُ (١) لَمْ تَدْخُلْ لِمَعْنَى ، فَلَمَّا أَرَادُوا حَنْفَ
إِحْدَاهُمَا كَانَ حَنْفُ مَا لَمْ يَدْخُلْ لِمَعْنَى أَوَّلَى .

قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَإِنْ يَأْتُواكُمْ أُسْرَى » (٨٥) .

وَقُرِئَ « أُسَارَى » « فَأُسْرَى » عَلَى وَزْنِ (فَعْلَى) جَمْعُ أُسِيرٍ . نَحْوُ ، جَرَّحُ
وَجَرَّحَى . وَمَرِيضٌ وَمَرَضَى . وَفَعْلَى هُوَ الْأَكْثَرُ فِي جَمْعِهِ . وَأَمَّا « أُسَارَى » فَهُوَ

(١) (الْأَصْلِيَّةُ) ب .

على وزن (فُعَال) وأكثر ما يجي (فعَال) في جمع فَعْلَان . نحو ، سكرانُ
وسُكَارَى وكَلَانُ وكَلَى وإِنَّمَا شَبَّهَ أُسِيرَ بِسَكَرَانٍ وكَلَانٍ لِأَنَّهُ لَمَّا كَانَ
الْأُسِيرُ مَحْبُوسًا عَنِ التَّصَرُّفِ فِي الْأُمُورِ أَشْبَهَ السَّكَرَانَ وَالْكَلَانَ لِأَنَّهُمَا كَالْمَحْبُوسِينَ [١، ٢٢]
عَنِ التَّصَرُّفِ لِاسْتِغْلَاةِ السُّكْرِ وَالْكَلِّ عَلَيْهِمَا ، « وَأُسْرَى وَأَسَارَى » فِي مَوْضِعِ
النَّصَبِ عَلَى الْحَالِ مِنْ ضَمِيرِ الْفَاعِلِ فِي « يَأْتُواكُمْ » .

قوله تعالى : « وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ » (٨٥) .

« هو » فيه وجان :

أحدهما : أَنْ يَكُونَ كِنَايَةً عَنِ الْإِخْرَاجِ الَّذِي دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ : (وَنُخْرِجُونَهُ
فَرِيقًا) فَهُوَ مُبْتَدَأٌ . وَ « مُحَرَّمٌ » خَبَرُهُ . وَ « إِخْرَاجُهُمْ » بَدَلٌ مِنْ « هُوَ » .
والثاني : أَنْ يَكُونَ « هُوَ » ضَمِيرُ الشَّانِ وَالْحَدِيثِ . وَهُوَ مُبْتَدَأٌ أَوَّلُ .
وَ « إِخْرَاجُهُمْ » مُبْتَدَأٌ ثَانٍ . وَ « مُحَرَّمٌ » ، خَبَرٌ مُقَدَّمٌ . وَالْجُمْلَةُ مِنَ الْمُبْتَدَأِ وَالْخَبَرِ
خَبَرٌ لِلْمُبْتَدَأِ الْأَوَّلِ وَمُقَسَّرَةٌ لَهُ .

قوله تعالى : « فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ » (٨٥)

« مَا » اسْتِفْهَامِيَّةٌ . أَيْ ، أَيُّ شَيْءٍ جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ . وَمَوْضِعُ « مَا »
رَفْعٌ بِالْإِبْتِدَاءِ . وَ « جَزَاءُ » خَبَرُهُ وَ « خِزْيٌ » بَدَلٌ مِنْ جَزَاءٍ ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ
(مَا) تَقْيِيًا . وَ « جَزَاءُ » مُبْتَدَأٌ ، وَ « إِلَّا خِزْيٌ » خَبَرُهُ .

قوله تعالى « يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرْذَوْنَ » (٨٥) .

« يَوْمَ الْقِيَامَةِ » ظَرْفُ زَمَانٍ مَنْصُوبٌ ، وَالْعَامِلُ فِيهِ الْفِعْلُ الَّذِي بَدَأَهُ وَهُوَ
(يُرْذَوْنَ) .

قوله تعالى : « أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ » (٨٧) .

« الْهَمْزَةُ » هَمْزَةُ اسْتِفْهَامٍ بِمَعْنَى التَّوْبِيخِ ، وَ « الْفَاءُ » حَرْفُ عَطْفٍ . وَ « كُلَّمَا »

ظرف زمان وفيه معنى التكرار ، ويقضى الجواب ، والمائل فيه جوابه وهو (استكبرتم) .

قوله تعالى : « فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ » (٨٧) .

« فَرِيقًا » منصوبٌ (يَكْذِبْتُمْ) . « وَفَرِيقًا » الثاني منصوبٌ (يَقْتُلُونَ) . وإنما تقدم المفعول للاهتمام به ، وإنما قال : تَقْتُلُونَ ، وإن كانَ أَوَجَهُ قَتَلْتُمْ لِتَطَارِقَ كَذَّبْتُمْ ، لِأَجْلِ الْفَوَاصِلِ ، فَإِنَّ فَوَاصِلَ الْآيَاتِ كَرُوسِ الْآيَاتِ .

قوله تعالى : « وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ » (٨٨) .

قُرِئَ «غُلْفٌ» بضم اللام وسكونها . فمن قرأ بضم اللام جَعَلَهُ جَمْعَ (غُلَافٍ) . فهو ، إِزَارٌ وَأَزْرٌ ، وَجَارٌ وَجَرٌّ . ومن سَكَّنَهَا جَعَلَهُ جَمْعَ (أَغْلَفٌ) وهو الذى عليه غِلَافٌ . فهو ، أَجْرٌ وَجَرٌّ ، وَأَصْفَرٌ وَصَفَرٌ .

ويجوز أيضاً أن يُجَمَلَ جَمْعَ (غُلَافٍ) .

وقال : كل ما جاء من الجمع على فعلٍ بضم العين ، فإنه يجوز فيه تسكينها . فإنه يجوز فى : أَزْرٌ جَمْعُ إِزَارٍ أَزْرٌ ، وفى جَرٌّ جَمْعُ جَارٍ جَرٌّ وكذلك ما أشبهه ، فمن جَعَلَهُ جَمْعَ غُلَافٍ كان للمعنى ، إن قُلُوبُنَا أَوْعِيَةٌ لِلْعِلْمِ ، فَلَوْ كَانَ مَا جِئْتَ بِهِ حَقًّا لَقَبِلْنَا ؛ ومن جَعَلَهُ جَمْعَ أَغْلَافٍ كان المعنى ، إن قُلُوبُنَا عَلَيَّهَا أَغْطِيَةٌ وَمَوَانِعٌ مِنَ النِّهَمِ . فَمَا لَمَقَلُّ مَا قَوْلُ .

كقوله تعالى : (وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ ^(١))

قوله تعالى : « فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ » (٨٨) .

« قَلِيلًا » منصوبٌ لِأَنَّهُ صِفَةُ مُصَدِرٍ مُحذُوفٍ وَ « مَا » زَائِدَةٌ . وَتَقْدِيرُهُ ،

فَإِيمَانًا قَلِيلًا يُؤْمِنُونَ . والمرادُ بِالْقَلِيلِ هُنَا النِّسْبَةُ . [٧/٢٢]

كقوله تعالى : (قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ) (١)

أى ، لا يَشْكُرُونَ أَصْلًا ، و (قَلِيلًا مَا يَذْكُرُونَ) (٢) أى لا يَذْكُرُونَ أَصْلًا ،
وكنقولهم : قل ما يقول ذاك إلا زيد . أى ما أحد يقول ذاك إلا زيد .

وكقول الشاعر :

٢١ - أُنِيخْتُ فَأَلَقْتُ بِلَدَّةٍ فَوْقَ بِلْسَةٍ

قليلًا بها الأصواتُ إلا بُغَامُهَا (٣)

أى ، لاصوتِها .

قوله تعالى : « وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ
لِمَا مَعَهُمْ » (٨٩) .

« لَمَّا » ظرفُ زمانٍ مبنى ، وبنى لوجهين :

أحدهما : لأنه أشبهَ الحرفَ ، لأنه لا يفيدُ مع كلمةٍ واحدةٍ كما أنَّ الحرفَ
كنذك . والحرفُ مبنى فكنذك ما أشبههُ .

والثاني : لأنه تضمنَ معنى الحرفِ لأنَّ كلَّ ظرفٍ لابدُّ فيه من تقديرِ حرفٍ ،
و « لَمَّا » لا يحسنُ فيه تقديرُ الحرفِ فكأنَّهُ صيغٌ على معنى الحرفِ ، وإذا تضمنَ
معنى الحرفِ وجبَ أن يكونَ مَبْنِيًّا ؛ واختلفوا فى جواب « لَمَّا » .

فذهبَ البصريونَ إلى أنه مخوفٌ دلَّ عليه الكلامُ وتقديرُهُ ، ولما جاءَهُمْ
كتابٌ من عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ نَبَذُوهُ أَوْ كَفَرُوا بِهِ .

(١) سورة الأعراف ١٠

(٢) سورة المؤمنین ٧٨ ، سورة السجدة ٩ .

(٣) هذا بيت من شواهد سيبويه ١ - ٣٧٠ . وهو لذى الرمة .

وذهب الكوفيون إلى أن جواب «لما» الأولى في الغاء في قوله : (فلما جاءهم) .

كقول الشاعر :

٢٢ - وَلَمَّا رَأَيْتُ الْخَيْلَ زَوْرًا كَانَهَا
جَدَاوِلُ زَرْعٍ خَلَّيْتُ فَاسْبَطَرْتُ
فَجَاشَتْ إِلَيَّ النَفْسُ أَوَّلَ مَسْرَةٍ
وَرُدَّتْ عَلَيَّ مَكْرُوهِيهَا فَاسْتَقَرَّتْ^(١)

فإنجاب (لما) بالفاء في (فجاشت) ، وجواب (فلما) الثانية في :

(فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا كَفَرُوا بِهِ)^(٢) .

وقيل : كفروا أغنى عن جواب الأولى والثانية ، وكرر (لما) لطول الكلام .

قوله تعالى : « يَتَسَمَّاءُ اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ » (٩٠) .

« ما » هاهنا ، فيها وجهان :

أحدهما : أن تكون نكرة موصوفة على التمييز بمعنى شيء ، والتقدير ، بشئ الشئ ، شيئاً ، فعطف الشئ المرفوع وجعل شيئاً تفسيراً له ، و « اشترؤا به أنفسهم » صفة .

والثاني : أن تكون « ما » بمعنى الذي في موضع رفع ، و (اشترؤا به)

(١) هذان البيتان لعمرو بن معد يكرب الزبيدي . شاعر مخضرم ، أسلم وشهد حرب القادسية ، وشهد واقعة نهاوند ، وقتل بها عام ٢٤ هـ (ديوان الحماسة لأبي تمام) ١-٧٣ .
(٢) صيغة الآية (فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به) سورة البقرة ٨٩ .

صلته . وتقديره ، بشئ الذى اشتروا به أنفسهم ، و«أن يكفروا» فى تقدير المصدر وهو المقصود بالتم وهو فى موضع رفع لوجهين :
أحدهما : أن يكون مبتدأ وما تقدم خبره .

والثانى : أن يكون خبر مبتدأ محذوف وتقديره ، هو أن يكفروا ، أى ، كفرهم ، وهو بمنزلة قولك : بشئ رجلاً زيد . فى الوجهين جميعاً . [١١/٢٣]

وقيل : « أن يكفروا » فى موضع جر ، لأنه بدل من الماء فى « به » والرفع أوجه . و« بفتحاً » منصوب لأنه مفعول له ، و« أن ينزل الله » فى موضع نصب لأنه مفعول له أيضاً . وتقديره ، لأن ينزل الله . أى ، لإزال الله .

قوله تعالى : « وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا » (٩١) .

نصب « مصدقاً » على الحال من الحق ، والفاعل فيها معنى الجملة ، وهذه الحال حال مؤكدة ، ولولا أنها مؤكدة لما جاز أن يعمل فيها معنى الجملة ، ألا ترى أنه لا يجوز أن يقال : هو زيد دائماً . لأن زيدا قد يفارق القيام ، وهو زيد بحال ، والحق لا يجوز أن يفارق التصديق لكسب الله عز وجل ، ولو فارق التصديق لما نخرجت عن أن تكون حقاً .

قوله تعالى : « وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ » (٩٣) .

أى ، حب العجل ، فحذف المضاف وأقيم للمضاف إليه مقامه .

كقوله تعالى : (وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي

أَقْبَلْنَا فِيهَا) ^(١)

أى : أهل القرية وأهل العير .

(١) سورة يوسف ٨٢ .

وكقول الشاعر :

٢٣ - كَانَ عَذِيرَهُمْ بِجُنُوبِ سِلَى
نَعَامٍ قَاقَ فِي بَلَدٍ قَفْصَارٍ^(١)

أى ، كأن عذيرهم عذير نعام ، لأنّ العذير الحال ، والحال عرضُ والنعام
جسم ، فلا يُشَبَّهُ بِهِ . وكقول الآخر :

٢٤ - قَلِيلٌ عَيْبُهُ وَالْعَيْبُ جَسَمٌ
ولكن الغنى رَبٌّ عَفُورٌ^(٢)

أى ، ولكن الغنى غنى رب غفور . والشواهد على حذف المضاف وإقامة
المضاف إليه مقامه كثيرة جداً .

قوله تعالى : « قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ أَلْدَارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ
خَالِصَةً » (٩٤) .

فى نصب « خَالِصَةً » وجهان :

أحدهما ، أن تكون منصوبة لأنه خبر كان .

والثانى : أن تكون منصوبة على الحال من « الدّار » ، ويجعل « عِنْدَ اللَّهِ »
خبر كان .

(١) البيت من شواهد سيبويه ١-١٠٩ وهو لقائبة الجملدى ، شاعر قديم معمر ، أدرك
الجاهلية والإسلام - وأنشده صاحب اللسان مادة (فرق) وفسر البيت بقوله : أراد : عذير نعام ،
فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه ، ومعناه : أى كان حالهم فى المزعجة حال نعام تغدو
مذعورة . قال : وهذا البيت نسبته ابن برى لشقيق بن جزة بن رباح الجاهلى .
(٢) البيت ورد فى الإنصاف ١-٤٨ ولم يذكر صاحبه .

قوله تعالى : « يَوْمَ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحَّزِحٍ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ » (٩٦).

« هو » ضمير مرفوع منفصل . وفي « هو » وجان :

أحدهما ، أن يكون كنايةً عن أحد ، وموضعه الرفع لأنه اسم (ما) و « أن يعمر » في موضع رفع بأنه فاعل (مزحزح) ، كأنه قال : ما أحدم يزحزحه من العذاب تعمره .

والثاني : أن يكون « هو » كنايةً عن التعمير ، و « أن يعمر » بدل من « هو » و « يزحزحه » خبر (ما) والوجه الأول أوجه الوجهين .

قوله تعالى : « قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ » (٩٧).

« من » شرطية في موضع رفع لأنه مبتدأ . « وكان » واسمها وخبرها جملة [٢/٢٣] هي خبر المبتدأ ، والمائد إلى المبتدأ المضمير في « كان » ، وهو اسمها ، و « عدوًّا » الخبر ، و « جبريل » فيه لفتان ، ولا ينصرف للمعجمة والتعريف وجواب (من) الشرطية قوله : « فإنه » . و « والهاه » فيه تمود إلى جبريل ، و « نزل » الهاه يراد بها القرآن ، وإتساجاز ذلك وإن لم يحجر له ذكر دلالة الحال عليه ، لأنه قد علم أنه يعنيه :

كقوله تعالى : (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ)^(١)

فالهاء يراد بها القرآن ، وإن لم يحجر له ذكر .

وكقوله تعالى : « كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ »^(٢)

(١) سورة القدر ١ .

(٢) الرحمن ٢٦ .

وَأَرَادَ بِهِ الْأَرْضَ .

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : « حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ » (١)

أَرَادَ بِهِ الشَّمْسَ ، وَإِنْ لَمْ يَجْرَ لَهَا ذِكْرٌ ، وَإِنَّمَا جازَ ذَلِكَ فِي هَذِهِ الْمَوَاضِعِ كُلِّهَا
لِدَلَالَةِ الْحَالِ عَلَيْهِ . وَهُوَ مُصَدِّقًا ، مَنْصُوبٌ عَلَى الْحَالِ مِنَ الْمَاءِ فِي « نَزَلَهُ » وَكَذَلِكَ
« هَدَى » وَ« بَشَّرَى » حَالٌ أَيْضًا مِنَ الْمَاءِ فِي « نَزَلَهُ » وَتَقْدِيرُهُ فِيهِ ، نَزَلَهُ
مُصَدِّقًا هَادِيًا مُبَشِّرًا .

قَوْلُهُ تَعَالَى : « فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ » (٩٨) .

أَيُّ ، عَدُوٌّ لَمْ . فَأَقَامَ الْمُظْهَرُ مَقَامَ الْمُضَرِّ ، وَإِنَّمَا قُلْنَا ذَلِكَ لِيَعُوذَ عَلَى (مِنْ)
كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ ، طَائِفٌ مِنْ قَوْلِهِ : (فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ) .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ
أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ) (٩٧) .

أَيُّ ، أَجْرُهُمْ ، وَقَدْ يُقَامُ الْمُظْهَرُ مَقَامَ الْمُضَرِّ . قَالَ الشَّاعِرُ :

٢٥ - لَا أَرَى الْمَوْتَ يَسْبِقُ الْمَوْتَ شَيْءٌ

نَخَصَ الْمَوْتُ ذَا الْغِنَى وَالْفَقِيرَا (٩٦)

أَيُّ ، يَسْبِقُهُ شَيْءٌ . فَأَقَامَ الْمُظْهَرُ مَقَامَ الْمُضَرِّ وَهُوَ كَثِيرٌ فِي كَلَامِهِمْ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : « أَوْ كَلِمَاتًا عَاهَدُوا عَهْدًا » (١٠٠) .

(١) ١ ص ٣٢

(٢) ١ يوسف ٩٠

(٣) البيت من شواهد سيبويه ١-٣٠ وهو لسuada بن عدى وقيل : لأمية بن أبى الصلت ،
واسمه عبد الله بن ربيعة بن عوف بن أمية أمرك الجاهلية والإسلام .

« الهزئة » همزة استفهام بمعنى التوبيخ ، و « الواو » حرف عطف . وزعم الأَخفش أنها زائدة ، وليسَ لِقولِهِ من قالَ لَهَا (أَذْ) حُرُكَتِ (واوُها) وَجْهٌ .

قوله تعالى : « كَانَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » (١٠١) .

« الكاف » حرف تشبيه ولا موضع لها من الإعراب ، وموضع الجملة رفع وصفٌ لفريقي .

قوله تعالى : « وَاتَّبِعُوا مَا نَزَّلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ . وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينُ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحَرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ » (١٠٢) .

« اتَّبِعُوا » معطوف على قوله تعالى : (كَيْدَ فَرِيقٍ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ) و « نَزَّلُوا » أى تَتَّبِعُ بمعنى : تَلَت . فأقامَ المستقبلَ مقامَ الماضي ، كقولِ الشاعر :

٢٦ - وإذا مررت بقبْرِهِ فأنحِره له

كُرِّمَ الْهَيْجَانِ وَكُلَّ طَرْفٍ سَابِحٍ

وانضَحْ جَوَانِبَ قَبْرِهِ بِلَمَاهِهَا

فلقد يكون أَخَا دَمٍ وَذِبَائِنِيسَ^(١) [١/٢٤]

أى ، فلقد كَانَ . فأقامَ المستقبلَ مقامَ الماضي . و (يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحَرَ) فيه أربعة أَوْجُهٍ :

(١) هذان البيتان من قصيدة طويلة ، علّتها خمسون بيتاً ، لزياد الأعجم ، روى بها المغيرة ابن المهلب بن أبى صفرة الأزدى ، ذكرها صاحب خزانة الأدب (٤-١٩٧) طبعة بولاق . ورواية البيت الأول فيها :

فلذا مررت بقبْرِهِ فأنحِره به كرم الجِلاد وكل طرف سَابِح

الأول : أن يكونَ في موضع نصبٍ على الحالِ مِنَ المضمرِ في (كَفَرُوا) أي ، كَفَرُوا مُتَّعِينَ .

والثاني : أن يكونَ حالاً من الشياطين .

والثالث : أن يكونَ بدلاً من (كَفَرُوا) ، لأنَّ تعليمَ السحرِ كُفْرٌ في المعنى .

والرابع : أن يكونَ خبراً ثانياً (لكن) ، في قراءة من قرأ بتشديد النون .

« وما نُزِّلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ » فيه أربعة أوجه : الأول : أن تكون (مَا) بمعنى الذي في موضع نصبٍ بالمطفِ على السحرِ .

والثاني : أن يكونَ في موضع نصبٍ بالمطفِ على « مَا » في قوله تعالى :

(وَاتَّبِعُوا مَا نَزَّلْنَا مِنَ الشَّيْطَانِ) .

والثالث : أن يكونَ في موضع جرٍّ بالمطفِ على (مَلَائِكَةٍ) .

والرابع : أن تكون « مَا » حرفَ نفي ، أي ، لم يُنَزَّلْ على الملائكة . وهو

مطفٌ على قوله تعالى : (وما كَفَرَ الْمَلَائِكَةُ) وهذا الوجه ضعيفٌ جداً ، لأنه خلافُ الظاهرِ والمعنى ؛ فكانَ غيره أولى .

قوله تعالى : « فَيَتَعَلَّمُونَ » (١٠٢) .

فيه أربعة أوجه :

أحدها ، أن يكونَ معطوفاً على (يُتْلُونَ) .

والثاني : أن يكونَ معطوفاً على فعلٍ مقدَّرٍ . وتقديره ، يأتونَ فَيَتَعَلَّمُونَ .

والثالث : أن يكونَ معطوفاً على (يُتْلُونَ النَّاسَ) أي ، يُتْلَوْنَهُمْ فَيَتَعَلَّمُونَ ،

ولَمْ يَجْزِهِ الزَّجْلُ ، ولا يجوزُ أن يكونَ جواباً لقوله : (فَلَا تَكْفُرْ) لأنه كانَ ينبغي أن يكونَ منصوباً .

والرابع : أن يكونَ مُستأنفاً ، وهو الوجهُ الأوَّجُّه .

قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَالُهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ » (١٠٢) .

« اللَّامُ » في « كَنَنِ اشْتَرَاهُ » لَامُ الْإِبْتِدَاءِ ، وَ « مَنْ » بِمَعْنَى الَّذِي فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ لِأَنَّهُ مُبْتَدَأٌ ، وَخَبَرُهُ ، « مَالُهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ » ، وَ « اشْتَرَاهُ » صَلْتُهُ ، وَ « مِنْ » زَائِدَةٌ لِنَاكِدِ النَّفْرِ . وَتَقْدِيرُهُ ، مَالُهُ فِي الْآخِرَةِ خَلَاقٌ ، وَ « خَلَاقٌ » مُبْتَدَأٌ ، وَ « لَهُ فِي الْآخِرَةِ » خَبَرُهُ ، وَالْمُبْتَدَأُ وَخَبَرُهُ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ لِأَنَّهُ خَبَرُ الْمُبْتَدَأِ الْأَوَّلِ الَّذِي هُوَ (مَنْ) ، وَ « اللَّامُ » عُلِّقَتْ « عَلِمُوا » أَنْ تَعْمَلَ فَيَأْتِي بَعْدَهَا لِأَنَّ لَامَ الْإِبْتِدَاءِ تَقْطَعُ مَا بَعْدَهَا حَتَّى قَبْلَهَا ، كَحُرُوفِ الْاسْتِفْهَامِ وَالشَّرْطِ .

وَيُجُوزُ أَنْ تَكُونَ « مَنْ » ^(١) شَرْطِيَّةً ، وَ « اشْتَرَاهُ » فَعْلُ الشَّرْطِ وَمَوْضِعُهُ الْجَزْمُ بِهَا ، وَجَوَابُ الشَّرْطِ قَوْلُهُ تَعَالَى : « مَالُهُ فِي الْآخِرَةِ » وَهُوَ وَإِنْ كَانَ فِي الظَّاهِرِ جَوَابُ الشَّرْطِ فَهُوَ جَوَابُ الْقِسْمِ فِي الْحَقِيقَةِ ، لِأَنَّ التَّقْدِيرَ ، وَاللَّهُ كَنَنَ اشْتَرَاهُ مَالُهُ فِي الْآخِرَةِ . وَ « اللَّامُ » فِي « كَنَنِ اشْتَرَاهُ » هِيَ اللَّامُ الَّتِي تَدْخُلُ عَلَى إِنْ الشَّرْطِيَّةِ . كَقَوْلِهِ تَعَالَى :

(لَيْتَنُ أَخْرَجُوا لَا يَخْرِجُونُ مَعَهُمْ ، وَلَيْتَنُ قَاتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ ، وَلَيْتَنُ نَصَرُوهُمْ لَيُؤَلِّنَنَّ الْأَذْبَارُ) ^(٢) .

[٢/٢٤]

قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا » (١٠٣) .

« أَنْ » هَامِضٌ مُصَدِّقٌ ، وَهِيَ وَصَلَتْهَا فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ بِفَعْلِ مُقَدِّمٍ ، وَتَقْدِيرُهُ ، وَلَوْ وَقَعَ لِمَا يَتَّبِعُهُمْ ، وَلَا يَلْبِثُ إِلَّا الْفَعْلُ إِنَّمَا مَظْهَرٌ أَوْ مُقَدَّرٌ ، لِأَنَّ فِيهَا مَعْنَى الشَّرْطِ وَالشَّرْطُ إِنَّمَا يَكُونُ بِالْفَعْلِ ^(٣) وَلَمْ تَعْمَلِ الْجَزْمَ عَلَى مَا فِيهَا مِنْ مَعْنَى الشَّرْطِ لِأَنَّهَا

(١) (إِنْ) أ .

(٢) سُورَةُ الْحَشْرِ ١٢ .

(٣) (وَالشَّرْطُ إِنَّمَا يَكُونُ بِالْفَعْلِ) أ .

لا تنتقل الفعل الماضي إلى معنى المستقبل ، بخلاف حرف الشرط ، والشرط إنما يكون بالمستقبل . فامتنت من العمل لذلك ، و « لو » حرف يمنع له الشيء . لامتناع غيره ، ولا بد له من جواب مظهر أو مقدير ، وجوابه اللام في قوله تعالى :
« لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ » .

وقد أقرذنا في (لو) كتبنا .

و « مَثُوبَةٌ » مبتدأ وجاز أن يكون مبتدأ وإن كان نكرة لأنه نخصص بالصيغة وهو « مِنْ عِنْدِ اللَّهِ » فقرب من المعرفة ، فجاز أن يكون مبتدأ ، وخبره « خَيْرٌ » .

قوله تعالى : **« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا » (١٠٤) .**
« رَاعِنَا » جملة فعلية في موضع نصب بقولوا .

ومن قرأ « رَاعِنَا » بالتثنية نصبه بقولوا على المصدر ، أى ، لا تقولوا رعوثة لأنه يصل فيها كان قولاً ، ويحكي بعده ما كان كلاماً .

قوله تعالى : **« مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ » (١٠٥) .**

« ما » نافية و « يَوَدُّ » أصله (يَوَدُّ) لأنه مضارع (وَدِدْتُ) إلا أنه نُفِلَتْ الفتحة عن الدال الأولى إلى ما قبلها ، فسكنت وأدغمت في الدال الثانية .

و « أَنْ يُنْزَلَ » مفعول يَوَدُّ ، و « مِنْ » الأولى زائدة لتأكيد النفي ، و « خَيْرٍ » في موضع رفع لأنه مفعول ما لم يُسَمَّ فاعله . و « مِنْ » الثانية مسأها ابتداء النافية ، وما علت فيه في موضع نصب لأنها تتعلق « بِيُنْزَلَ » .

قوله تعالى : **« مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا » (١٠٦) .**

« ما » شرطية في موضع نصب « بِنَنْسَخْ » ، و « نَنْسَخْ » مجزوم بها .

وَقُرِئَ ، نَسَخَ بفتح النون ، ونُسَخَ بضمها .
 فن قرأ بالفتح جملة من نَسَخْتُ الشيء إذا رفته ، ومن قرأ بالضم جملة من
 أَسَخْتُ فلاناً الشيء إذا حملته على سبيله .

و« نَسَّأَهَا » قرئ بفتح النون بالهمز ، و« نُسِّبَهَا » بضم النون بغير همز .
 فن قرأ بالفتح والهمز جملة من نَسَّأْتُ أى أَخَّرْتُ .

ومن قرأ بالضم بغير همز جملة من أُنْسِيتُ فلاناً الشيء إذا حملته على تركه ،
 ومعنى « نُسِّبَهَا » أى نأمر بتركها ، وقد حُذِفَ من « نُسِّبَهَا » مفعولاً أول ،
 وتقديره ، « نُسِّبَهَا » ، فحذف الكاف وهى المفعول الأول ، فبقى « نُسِّبَهَا » .
 و« نَسَّأَهَا ونُسِّبَهَا » كلاهما مجزوم بالمطف على « نَسَخَ » المجزوم بما الشرطية ،
 وجواب الشرط ، نأت^(١) بغير منها ، أى بالإضافة إلى مصلح العباد إليها فى نفسها . [١/٢٥]

قوله تعالى : « كَمَا سُئِلَ مُوسَى » (١٠٨) :

« الكاف » فى موضع نصب لانتهاضة لصدره مخوف وتقديره ، أم تريدون
 أن تسألوا رسولكم سؤالاً كما سُئِلَ موسى ، و« مَا » فى « كَمَا » مع الفعل مبتدأ
 فى تقدير المصدر ، وتقديره ، كسؤال موسى . والمصدر مضاف إلى المفعول ،
 والمصدر يُضاف إلى المفعول كما يُضاف إلى الفاعل . قال الشاعر :

٢٧ - أَفَنَى تِلَادَى وَمَا جَمَعْتُ مِنْ نَشَبٍ

قَرَعُ الْقَوَاقِيزِ أَفْوَاهُ الْأَبَارِيسِ^(٢)

يُرْوَى : أفواه بالرفع وأفواه بالنصب ، فن رَوَى (أفواه) بالنصب جعل
 المصدر مضافاً إلى الفاعل ، ومن رَوَى (أفواه) بالرفع جملة مضافاً إلى المفعول ،
 وكلاهما كثير فى كلامهم .

(١) نأت ب .

(٢) البيت من كلام الأقيصر الأسدى ، واسمه المغيرة بن عبد الله .

قَوْلُهُ تَعَالَى : « لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ » (١٠٩) .

« كُفَّارًا » منصوبٌ مِنْ وَجْهَيْنِ :

أحدهما : أَنْ يَكُونَ مَفْعُولًا ثَانِيًا « لَيَرُدُّونَكُمْ » .

والثاني : أَنْ يَكُونَ مَنْصُوبًا عَلَى الْحَالِ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمُبَرِّ فِي « يَرُدُّونَكُمْ » .
و « حَسَدًا » منصوبٌ لِأَنَّهُ مَفْعُولُ لَهُ ، أَيْ ، لِأَجْلِ الْحَسَدِ ، وَ « مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ » فِيهِ وَجْهَانِ :

أحدهما ، أَنَّهُ فِي مَوْضِعٍ لَصْبٍ لِأَنَّهُ مُتَعَلِّقٌ (يُودُ) ^(١) .

والثاني : أَنَّهُ يَتَعَلَّقُ « بِحَسَدِ » . وَالْوَجْهُ الْأَوَّلُ أَوْجَهُ الْوَجْهَيْنِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : « هُودًا أَوْ نَصَارَى » (١١١) .

« هُودًا » جَمْعُ هَادٍ أَيْ قَائِلٍ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى :

« إِنَّا هَدَيْنَاكَ ^(٢) »

أَيْ ، تَبْنَأَ . وَهَادٍ هُودٌ كَهَادٍ وَعَوْذٌ ، وَغَائِظٌ وَغَوِظٌ . وَالهُودُ الْيَهُودُ ، وَالْمَعْنَى ، أَنَّ الْيَهُودَ قَالُوا : لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ يَهُودِيًّا ، وَقَالَتِ النَّصَارَى : لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ نَصْرَانِيًّا ، مَلْفَقٌ بَيْنَ قَوْلَيْهِمَا فِي لَفْظٍ وَاحِدٍ ، وَلَا يَجُوزُ حُلُّ الْكَلَامِ عَلَى ظَاهِرِهِ ، لِأَنَّ الْيَهُودَ لَا تَشْهَدُ لِلنَّصَارَى بِدُخُولِ الْجَنَّةِ ، وَلَا النَّصَارَى تَشْهَدُ لِلْيَهُودِ بِدُخُولِهَا ، لِأَنَّ كُلَّ طَائِفَةٍ مِنْهُمَا تَكْفُرُ الْأُخْرَى ، فَتَبَيَّنَ أَنَّهُ عَمَلٌ عَلَى التَّلْفِيقِ وَهُوَ كَثِيرٌ فِي كَلَامِهِمْ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : « أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ » (١١٤) .

(١) (يُودُ) ب .

(٢) سورة الأعراف ١٥٦ .

في موضع نصب لوجهين :

أحدهما ، أن يكون بدلاً من «مَسَاجِدَ» وهذا البدل بدلُ الاشتغال ،
كقوله تعالى :

« قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْلُودِ النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ »^(١).

والثاني : أن يكون مفعولاً له ، أي ، لئلا يُذكر فيها اسمه^(٢) . وكراهة أن
يُذكر فيها اسمه ، كقوله تعالى :

« وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ »^(٣)

أي ، لئلا تميد بهم ، وكقوله تعالى :

« يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضَلُوا »^(٤)

أي ، لئلا تضلوا ، وكراهة أن تضلوا .

قوله تعالى : « مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ » (١١٤) .

« أَنْ يَدْخُلُوهَا » في موضع رفع لأنه اسمُ « كَانَ » ، و« لهم » الظاهر . [٢/٢٥]
و« خَائِفِينَ » منصوبٌ على الحال من الواو في « يَدْخُلُوهَا » .

قوله تعالى : « فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » (١١٧) .

قُرئ « فَيَكُونُ » بالرفع والنصب .

فمن قرأ بالرفع جملة عطفاً على قوله تعالى : « يَقُولُ » وقيل تقديره ،
فهُوَ يَكُونُ .

(١) سورة البروج ٤ ، ٥ .

(٢) (اسمه) ب .

(٣) سورة الأنبياء ٣١ .

(٤) سورة النساء ١٧٦ .

ومن قرأ بالنصب اِعتَبَرَ لفظُ الأمرِ وجوابُ الأمرِ بالفاء منصوبٌ والنصبُ ضعيفٌ ، لأنَّ (كُنْ) ليسَ بأمرٍ في الحقيقة ، لأنه لا يخلو قوله : كُنْ . إمّا أنْ تكونَ أمراً لوجوده أو معدوم ، فإنْ كانَ موجوداً فالوجودُ لا يؤمرُ بكنْ ، وإنْ كانَ معدوماً فالمعدومُ لا يُخاطَبُ ، فثبتَ أنه ليسَ بأمرٍ على الحقيقة ، وإنشأ معنى « كُنْ فيكونُ » أى ، يُكوْنُهُ فيكونُ . فإنه لا فرقَ بَيْنَ أنْ يقولَ : إذا قضى أمراً فإنما يكوته فيكونُ ، وبينَ أنْ يقولَ لَهُ كُنْ فيكونُ ، فلعلنا كانتْ هذِهِ القراءةُ ضعيفةً .

قوله تَعَالَى : « كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ » (١١٨) .

« الكافُ » في موضعها وجهان : النصبُ والرفعُ .

فالنصبُ على أنه صفةٌ لمصدرٍ محنوفٍ . أى ، قولاً مثلَ ذلك ، والرفعُ على أنه مبتدأ وما بعده ذلك خبرُهُ .

و « مثل قولهم » في نصبي وجهان :

أحدهما ، أن يكونَ منصوباً « يَقَالُ » .

والثاني : أن يكونَ منصوباً لأنه صفةٌ لمصدرٍ محنوفٍ .

قوله تَعَالَى : « إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا

وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ » (١١٩) .

« بشيراً » منصوبٌ على الحالِ من الكافِ في « أَرْسَلْنَاكَ » ، و « نذيراً » عطفتُ عليه .

و « لَا تُسْأَلُ » قرئَ بالرفعِ ، والجزءُ على النهي .

فمن قرأ « تُسْأَلُ » بالرفعِ كانتْ (لَا) نافيةً ، وكانتِ الجملةُ بعدها خبريةً في

(١) (كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم) أ .

موضع نصبٍ على الحال ، والتقدير ، أرسلناك بالخلق بشيراً غير مسئولٍ من أصحاب الجحيم .

ومن قرأ ، « تُسأل » بلجزم كانت (لَا) ناهيةً وكان الفعل مجزوماً بها .

قوله تعالى : « مَا لَكَ مِنْ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ » (١٢٠) .

فيه وجهان :

أحدهما ، أن يكون التقدير فيه ، مالك من عذاب الله من ولي .

والثاني : أن يكون المعنى ، مالك الله ولياً ولا نصيراً ، والعرب قول مثل هذا بحرف الجر كقوله تعالى :

« هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ »^(١)

أى ، ماء لَكُمْ هو شراب . وكقول الشاعر :

فيا لِرِزَامٍ رَشَّحُوا بِي مَقْلَمًا^(٢) .

أى : رَشَّحُونِي .

وقال الآخر :

٢٨ - وفي الله إن لم تعدلوا حَكْمٌ عَدْلٌ^(٣) .

[١/٢٦]

أى : الله حَكْمٌ عَدْلٌ وهذا النحو يُسَمَّى التجريد .

قوله تعالى : « الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ » (١٢١)

(١) سورة النحل ١٠ .

(٢) صدر بيت لسعد بن ناسب ، وهو شاعر إسلامي في الدولة المروانية وعجزه :

إلى الموت غمراً فإني إليه الكتاب

(ديوان الحماسة لأبي تمام) ١٢-٣٤ .

(٣) لم أقف على مثله .

« الَّذِينَ » اسمٌ موصولٌ في موضعٍ رفعٍ بالابتداء ، و « آتِينَام^(١) » صلته ، و « أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ » خبره ، و « يَتْلُوهُ » جملةٌ فعليةٌ في موضعٍ نصبٍ على الحالِ مِنَ الضميرِ المنصوبِ في « آتِينَام » ولا يجوزُ أن يكونَ « يَتْلُوهُ » الخبرُ لأنهُ يُوجبُ أن يكونَ كلُّ مَنْ أُوِيَ الكتابَ يتلوهُ حقَّ تلاوتهِ ، وليس الأمرُ كذلكَ ، إلا أن يكونَ الَّذِينَ أُوْتُوا الكتابَ الأنبياءَ عليهم السلامُ ، و « حقَّ تلاوتهِ » منصوبٌ على المصدرِ .

قوله تعالى : « وَأَرْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ » (١٢٦) .

« مَنْ » في موضعٍ نصبٍ لأنه بدلٌ مِنْ « أَهْلِهِ » بدلُ البعضِ من الكلِّ ، والضميرُ في « مِنْهُمْ » يعودُ إلى المُبْدَلِ مِنْهُ ، لأنَّ بدلَ البعضِ مِنَ الكلِّ لا بدُّ أن يعودَ مِنْهُ ضميرٌ إلى المُبْدَلِ مِنْهُ إما ملفوظاً بِهِ ، أو مقدَّراً .

قوله تعالى : « وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا » (٢٦) .

« مَنْ » في موضعها وجهان : النصبُ والرفعُ .

فالنصبُ بفعلٍ مقدرٍ وتقديرُهُ ، وَأَرْزُقْ مَنْ كَفَرَ .

والرفعُ لأنها مبتدأ وهي شرطٌ و « فَأُمَتِّعُهُ » الخبرُ والجوابُ .

ويقرأ بالتشديد والتخفيف . و « قَلِيلًا » ، في نصبه وجهان :

أحدهما ، أن يكونَ منصوباً لأنهُ صفةٌ لمصدرٍ محنوفٍ ، وتقديرُهُ ، غنماً قليلاً .
على قراءةٍ من قرأ بالتشديد ، وإمتناعاً قليلاً . على قراءةٍ من قرأ فَأُمَتِّعُهُ بالتخفيف .
والثاني : أن يكونَ منصوباً لأنهُ صفةٌ لظرفٍ محنوفٍ ، وتقديرُهُ ، زماناً قليلاً .

(١) ويَتْلُوهُ (أ ، ب

قوله تعالى : « وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا » (١٢٧) .

أى يَقُولَانِ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ، تَخَفَ (يَقُولَانِ) وَحَذَفُ الْقَوْلِ كَثِيرٌ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَكَلَامِ الْعَرَبِ .

وَمِنَ الْقُرْآنِ مَنْ كَانَ يَقِفُ عَلَى قَوْلِهِ : مِنَ الْبَيْتِ ، وَيَتَدَبَّرُ إِسْمَاعِيلُ . أَيْ إِسْمَاعِيلُ يَقُولُ رَبَّنَا ، يَرِيدُ أَنْ الْبِنَاءَ كَانَ مِنْ إِبْرَاهِيمَ وَحَدَهُ ، وَالنَّهْأَ كَانَ مِنْ إِسْمَاعِيلَ وَحَدَهُ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : « الْإِمَامُ سَفِهَ نَفْسَهُ » (١٣٠) .

فِي لِسَبِّ « نَفْسَهُ » ثَلَاثَةُ أَوْجُهٍ :

الْأَوَّلُ : أَنْ يَكُونَ مَنْصُوبًا ، لِأَنَّ التَّقْدِيرَ فِيهِ ، سَفِهَ فِي نَفْسِهِ ، تَخَذَفَ حَرْفُ الْجُرِّ ، فَاتَّصَلَ الْفِعْلُ بِالاسْمِ فَصَبَّهُ .

وَالثَّانِي : أَنْ يَكُونَ مَنْصُوبًا لِأَنَّ « سَفِهَ » فِي مَعْنَى جَهَلَ وَهُوَ فِعْلٌ مُتَمَدٍّ بِنَفْسِهِ ، فَلِذَلِكَ لِسَبِّ « نَفْسَهُ » .

وَالثَّالِثُ : أَنْ يَكُونَ مَنْصُوبًا عَلَى التَّمْيِيزِ وَهُوَ قَوْلُ الْكُوفِيِّينَ ، وَهَذَا الْوَجْهُ ضَعِيفٌ جِدًّا لِأَنَّهُ مَعْرُوفٌ وَالتَّمْيِيزُ لَا يَكُونُ إِلَّا نَكْرَةً .

قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ » (١٣٠) .

« فِي » مُتَعَلِّقَةٌ بِإِمَامِهِ مُقَدَّرٌ وَتَقْدِيرُهُ : « وَإِنَّهُ صَالِحٌ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ » ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ « فِي » مُتَعَلِّقَةٌ بِالصَّالِحِينَ ، لِأَنَّهُ يُوقَفُ إِلَى تَقْدِيمِ مَسْئُولِ الصَّلَاةِ عَلَى الْمَوْصُولِ وَأَجَازُهُ أَبُو عَنَانَ لِلْأَزَانِي ، لِأَنَّ الْأَلْفَ وَاللَّامَ لَيْسَتَا بِمَعْنَى (الِذِي) ، وَإِنَّمَا هُمَا تَتَرْتِيبٌ ، فَجَازَ أَنْ يَتَقَدَّمَ حَرْفُ الْجُرِّ عَلَيْهِ وَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِهِ .

[٢ / ٢٦]

قوله تعالى : « وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ » (١٣٢) .

وقرئ ، « أَوْصَى » . وهما لفتان ، « وَهَيَا » الضمير فيه يعود إلى اللذة ، وقد
 تقدم ذكرها في قوله تعالى : (وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ) .
 قوله تعالى : « إِذْ قَالَ لِيَّتِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا
 نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهُهَا
 واحداً (١٣٣) » .

« مَا » في موضع نصب بـ « يتعبدون » وتقديره ، « أى شئ تعبدون من بعدى ،
 أى بعد موتى » ، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه ، « إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ
 وَإِسْحَاقَ » في موضع جر على البطل من « آبائك » ولا ينصرف للعجمة والتعريف ،
 و « إِلَهُهَا واحداً » منصوب وفي نصيه وجهان :

أحدهما ، أن يكون منصوباً على البطل من قوله : « إِلَهَكَ » .
 والثانى : أن يكون منصوباً على الحال منه .

قوله تعالى : « تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ » (١٣٤)
 « تِلْكَ أُمَّةٌ » مبتدأ وخبر . « قَدْ خَلَتْ » صفة (أُمَّةٌ) ، وكذلك « لَهَا
 مَا كَسَبَتْ » وقد يجوز أن يكون منقطعاً عما قبله فلا يكون له موضع من الإعراب .
 قوله تعالى : « بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا » (١٣٥) .

« مِلَّةٌ » منصوب بضمير مقدر وتقديره ، بل تتبع ملة إبراهيم .
 وزعم الكوفيون أن تقديره ، بل نكون أهل ملة إبراهيم .

وَأَوَّجُهُ الْأَوَّلُ أَوَّجُهُ الْوَجْهَيْنِ لِأَنَّكَ تَقْتَرُ فِي هَذَا الْوَجْهِ إِلَى إِضَارٍ بَعْدَ إِضَارٍ ،
 إِضَارُ الْفَعْلِ وَإِضَارُ الْمَضَافِ وَالْإِضَارُ عَلَى هَذَا الْحَدِّ مِنَ الْمُتَنَازِلَاتِ الْبَسِيطَةِ ، فَلَا يُضَارُ
 إِلَيْهَا مَا وَجَدَ عَنْهَا مَنْدُوحَةٌ .

و « حَنِيفًا » منصوبٌ من وجهين :

أحدهما ، أن يكون منصوبًا على الحال من إبراهيم لأن معنى « بل تَتَّبِعْ مِلَّةَ إبراهيم ^(١) » (بل تَتَّبِعْ لإبراهيم) .

والثاني : أن يكون منصوبًا بتقدير أعني . إذ لا يجوز وقوع الحال من المضاف إليه .

قوله تعالى : « فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ » (١٣٧) .

« الباء » في « بمثل » زائدة ، وزيادة التاء كقوله تعالى :

« جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا » ^(٢)

أى ، مثلها . كقوله تعالى في الآية الأخرى :

« وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا » ^(٣) .

ويجوز أن تكون « بمثل » زائدة ، وتقديره ، « فَإِنْ آمَنُوا بِمَا آمَنْتُمْ بِهِ » .
وزيادة الحروف أحسن من زيادة الاسم .

و « ما آمَنْتُمْ » « مَا » مع الفعل بعدها في تأويل المصدر وتقديره ، « بمثل لما آمَنْتُمْ بِهِ أَيْ بِاللَّهِ » ، ولا يجوز أن يكون التقدير ، « بمثل الذى آمَنْتُمْ بِهِ » . فتجمل
« مَا » بمعنى الذى لأنه يُؤدَّى إلى أن نجملَ لله تعالى مثل ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

[١/٢٧]

قوله تعالى : « صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً » (١٣٨) .

(١) (بل تتبع ملة إبراهيم) أ

(٢) سورة يونس ٢٧ .

(٣) سورة الشورى ٤٠ (والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة سيئة مثلها) ب .

« صِبْغَةَ اللَّهِ » أى دينُ الله ، وهو منصوبٌ وذلك من ثلاثة أوجه .
 الأول : أن يكون منصوباً بتقديرِ فعلٍ وتقديره ، اتَّبِعُوا صِبْغَةَ اللَّهِ .
 والثانى : أن يكون منصوباً على الإغراء ، أى عليكم صِبْغَةَ اللَّهِ .
 والثالث : أن يكون منصوباً بدلاً من قوله : « مَلَّةَ إِبْرَاهِيمَ » . « وَمَنْ أَحْسَنُ
 مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً » أى ديناً . كما قال تعالى فى الآية الأخرى :
 « وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ » (١)
 و « صِبْغَةَ » منصوبٌ على التمييز . كقولك : زيدٌ أحسنُ القومِ وجهاً .
 قوله تعالى : « وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى
 اللَّهُ » (١٤٣) .

« إِنْ » مخففة من « إِنْ » الثقيلة ، واللام فى « لكَبِيرَةً » لَمْ التأكيد التى تأتى
 بعدُ (إِنْ) المخففة من الثقيلة ليعرّفَ بينها وبين (إِنْ) التى بمعنى (مَا) فى نحو
 قوله تعالى :

« إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ » (٢) .

وزهب الكوفيون إلى أن (إِنْ) بمعنى (مَا) واللامُ بمعنى (إِلَّا) كقوله تعالى :

« إِنْ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ » (٣)

أى ، ما الكافرون إلا فى غرورٍ . و « كَبِيرَةً » منصوبٌ لأنه خبرُ (كَانَتْ) .
 ولتأه فى « كَانَتْ » فيها وجهان :

(١) سورة النساء ١٢٥

(٢) الفرقان ٤٤

(٣) الملك ٢٠

أحدهما ، أن يرادَ بها التَّوْلِيَةُ ، أى وإن كانت التَّوْلِيَةُ من بيتِ النفس إلى الكعبةِ الكبيرة ، فأَضَرَّ التَّوْلِيَةَ .

والثانى : أن يرادَ بها الصَّلَاةُ ، أى وإن كانت الصَّلَاةُ لكبيرةٍ إلّا على الذين هدى الله ، أى ، قد أكرم الله ، فحذفَ ضميرَ المفعولِ المائدِ مِنَ الصَّلَاةِ إلى الموصولِ

كقوله تعالى : « أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا » (١)

أى ، بَعَثَهُ اللَّهُ ، وإنما حذفَ ضميرَ المفعولِ المائدِ إلى الاسمِ الموصولِ تخفيفاً لأنَّ الاسمَ الموصولَ وصلتهُ المركَّبةُ من الفعلِ والفاعلِ بمنزلةِ كلمةٍ واحدةٍ فلما طال الكلامُ حَسَّنَ الحذفُ ، لأنَّ طولَ الكلامِ يُناسِبُ الحذفَ ، وكانَ حذفُ المائدِ أولىً مِنَ الموصولِ والصلَّةِ والفعلِ والفاعلِ ، لأنَّ هذه الأشياءُ كُلُّها لازمةٌ في الجملةِ ، والمائدُ ضميرُ المفعولِ ، والمفعولُ فضلةٌ في الجملةِ ، وحذفُ ما كانَ فضلةً في الجملةِ أولىً من حذفِ ما كانَ لازماً فيها .

قوله تعالى : « الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ » (١٤٧) .

« الْحَقُّ » مرفوعٌ وفي رفعِهِ وجهان :

أحدهما ، أن يكونَ مرفوعاً لأنه مبتدأٌ وخبرُهُ محذوفٌ ، وتقديره ، الحقُّ من ربِّكَ يُشَبِّهُ حَلِيكَ أَوْ يُوسَى إِلَيْكَ .

والثانى : أن يكونَ خبرٌ مبتدأٌ مقدرٌ ، وتقديره ، هذا الحقُّ من ربِّكَ .

وقد قرئَ في الشواذِ « الْحَقُّ » بالنصبِ (يعلون) .

قوله تعالى : « وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيُهَا » (١٤٨) .

« وِجْهَةٌ » مرفوعٌ لأنه مبتدأٌ ، و « لِكُلٍّ » خبرُهُ والوجهُ جاءت على خلاف

(١) سورة الفرقان ٤١ .

القياس لأن القياس أن يقال (جَهَة) كما يقال في (وَعِنْدَهُ وفي وَصَلِ صِلَة) يحذف الواو، إلا أنهم استعملوها استعمال الأسماء على خلاف القياس ويجوز أن تكون الوجهة اسماً للتوجيه إليه فلا يكون شاذاً على خلاف القياس والذي أضيف إليه «كُلٌّ» بمنزلة الملقوظ به ولهذا لم يُجَزَّ جماعة من النحويين دخول الألف واللام عليه لأن الألف واللام والإضافة لا يجتمعان^(١). وهُوَ مَوْلَاهَا مبتدأ وخبرٌ، والجملة في موضع رفع صفة لوجهية (هو) يعود إلى كل، وتقديره، لكل إنسان وجهة مولها وجهته. ويجوز أن يعود إلى الله تعالى، أي، الله مولها إياهم، والمنقول الثاني محنوف على كلاً الوجهين.

ومن قرأ «مَوْلَاهَا» فهو يعود إلى كل لا غير ولا يجوز على هذه القراءة أن يعود إلى الله تعالى لاستحالة المعنى ولا يقدر في الكلام معها حذف كما في القراءة الأولى، لأن أحد المنقولين صار مضمرًا في «مَوْلَاهَا» مرفوعاً لأنه مفعول مالم يسم فاعله، والثاني الهاء والألف في «مَوْلَاهَا» وإلى ماذا يرجعان، فيه وجهان :

أحدهما، أنهما يرجعان إلى الوجهة لتقدم ذكرها.

والثاني، أنهما يرجعان إلى التولية، وجاز إضمارها للدلالة الفعل عليها.

كقوله تعالى : « وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا »^(٢)

أي، البخل، لدلالة يبخلون عليه. وكقولهم : من كذب كان شرًا له. أي، كان الكذب شرًا له، وكقول الشاعر :

(١) بالمعنى في أو هو غير ظاهر في الصورة، ونقلته من ب.

(٢) سورة آل عمران ١٨٠.

٢٩ - إِذَا نُهِىَ السَّفِينَةُ جَرَىٰ إِلَيْهِ

وَخَالَفَ وَالسَّفِينَةُ إِلَىٰ خِلَافٍ^(١)

إليه . أى ، إلى السفينة ، فأضمره لدلالة السفينة عليه ، والشواهد على هذا النحو كثيرة جداً .

قوله تعالى : « كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا » (١٥١) .

« الكاف » فى « كَمَا » وفيما يتعلق به ثلاثة أوجه :

أحدها : أن تكون متعلقة بقوله : (وَلَآتِيكُمْ عَلَيْهِمْ) أى ، لآتىكم
لمتى عليكم فى تحويل القبلة كما أرسلنا فيكم رسولاً منكم .

والثانى : أن تكون متعلقة بقوله تعالى : (فَأَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ) أى ،
اذْكُرُونِي كما أرسلنا فيكم رسولاً منكم .

والثالث : أن يكون وصفاً لمصدر عنون وقديره ، ابتداءً كما أرسلنا ، لأن
قبلة يهتدون ، ولا يمنع هذا التقدير فى الوجهين الأولين فيكون فيها وصفاً لمصدر
« لَآتِيكُمْ » واذْكُرُونِي ، فيكون التقدير ، إتماماً كما أرسلنا وذكراً كما أرسلنا .

قوله تعالى : « أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءُ » (١٥٤) .

« أَمْوَاتٌ وَأَحْيَاءُ » مرفوعان لأن كل واحد منهما خبر مبتدأ محذوف والتقدير ،
هم أَمْوَاتٌ بَلْ هم أَحْيَاءُ .

قوله تعالى : « وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَلِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ » (١٥٨) .

« مَنْ » فيها وجان :

أحدهما : أن تكون شرطية و « تَطَوَّعَ » شرط ، فمل ماضى فى معنى المستقبل
وموضعه جزم (بِمَنْ) الشرطية .

(١) البيت لم أنف على قائله ، وقد جاء فى الإصناف ص ٨٩ - ١ الخزانة ٢-٣٨٣ .
والبيت غير مطابق ، لأن الماء فيه تمرد إلى الظاهر ، والضمير فى الآية يعود إلى معنى الفعل .

والثاني : أن تكون « من » بمعنى الذي و « تطوع » جملة فعلية لا موضع لها من الإعراب لأنها وقعت صلة ، والجملة إذا وقعت صلة لا يكون لها موضع من الإعراب لأنها لم تقع موقع مفرد ، هذا على قراءة من قرأ « تطوع » بالتخفيف . فأما على قراءة من قرأ « يطوع » بالتشديد والياء « فمن » شرطية لاغير ، والفعل مستقبل مجزوم بها ، وأصله (يتطوع) فاجتمعت التاء والطاء ، والتاء مهموسة والطاء مجهورة مطبقة ، فاستقلوا اجتماعهما فأبدلوا من التاء طاء ، وأدغموا الطاء في الطاء ؛ و « خيراً » منصوب لأن التقدير فيه ، ومن تطوع بخير . فحذف حرف الجر فاقصل الفعل به فنصبه . « فإن الله شاكرٌ عليم » جواب الشرط ، والجملة في موضع جزم (بين) الشرطية كقولہ تعالى :

« مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَنْصُرْهُ » (١)

فإن موضع قوله : فلا هادي له جزم لأنه جواب الشرط ولهذا جزم (يذرم) لأنه مطوف عليه .

قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ » (١٦١) .

« أُولَئِكَ » مبتدأ أول ، و « لعنة الله » في رضية وجهان :

أحدهما : أن يكون مرفوعاً بالطرف على كلا المذهبين ، لأنه جرى مجرى خبراً .

والثاني : أن يكون « لعنة الله » مبتدأ ثانياً و « عليهم » خبره مقدم عليه ، والمبتدأ الثاني وخبره في موضع رفع لأنه خبر للمبتدأ الأول ، والمبتدأ الأول وخبره خبر إن .

وقرئ ، لعنة الله والملائكة والناس أجمعون . يرفع الملائكة والناس بالمطف

على موضع اسم الله تعالى وهو في موضع رفع ، لأن تقديره ، أولئك يلعنهم الله .
 كقولك : يسجنني قيام زيد وعمرو وبشر . رفع عمراً وبشراً بالطف على موضع
 زيد ، وموضعه رفع لأن التقدير ، يسجنني أن يقوم زيد ، والحل على الموضع
 في المطف والوصف كثير في كلامهم .

قوله تعالى : « خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ
 وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ » (١٦٢) .

« خَالِدِينَ » منصوب على الحال من المضمر في « عليهم » و « لا يخفف عنهم
 العذاب » جملة فعلية في موضع نصب على الحال من المضمر في « خالدين » . و « لا هم
 يُنْظَرُونَ » جملة اسمية في موضع نصب على الحال من المضمر في « خالدين » أو من
 المضمر في « عنهم » ، ويجوز أن يكون « لا يخفف عنهم » وما بعده منقطعاً عما
 قبله فلا يكون له موضع من الإعراب .

قوله تعالى : « لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ » (١٦٣) .

« لَا إِلَهَ » في موضع رفع على الابتداء ، وانظر محنوف وتقديره ، لا إله لنا
 أو في الوجود ، و « هو » في موضع رفع على البدل من موضع « لا إله » . كقولك :
 لا رجل إلا عبد الله ، ولا سيف إلا ذو الفقار ، ولا فتى إلا علي . و « الرحمن »
 مرفوعٌ وذلك من وجهين :

أحدهما : أن يكون مرفوعاً على البدل من « هو » .

والثاني : أن يكون مرفوعاً خبر مبتدأ محنوف وتقديره ، هو الرحمن ،
 ولا يجوز أن يكون وصفاً لقوله : « هو » لأن هو اسم مضمر والمضمر لا يوصف
 ولا يوصف به .

قوله تعالى : « وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي » (١٦٤) .

مطلوف على الجور قبله ، و « الفلّك » يكون واحداً ويكون جمعاً ، فكونه واحداً كقولهِ تعالى :

« فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ »^(١) .

و « الفلّك » هاهنا واحد ، لقوله : « المشحون » ولو كان جمعاً لقال : المشحونة . وكونه جمعاً :

كقوله تعالى : « حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ »^(٢) .

فالفلّك هاهنا جمع لقوله تعالى : (وَجَرَيْنَ) فكذلك الفلّك هاهنا جمع لقوله : « التي تجري » والضمّة في الفلّك إذا كان واحداً كالضمّة في (قفْلٍ وَقَلْبٍ) وإذا كان جمعاً كانت الضمة فيه كالضمّة في (كُتُبٍ وَأُزُرٍ) .

قوله تعالى : « وَيَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ » (١٦٥) .

إنما فتحوا نون « مِن » مع الألف واللام فكسرة قبلها ، وكثرة دَوْرها في الكلام ، فمدّوا عن الكسر إلى الفتح باعتبار هذين الوصفين ، ولهذا كسروا النون من (عَنِ) مع الألف واللام فقالوا : عن الرجل . لعدم كسرة ما قبلها ، وجوّزوا فتح النون في نحو ، مِنْ ابْنِكَ . لأنها لا يكثر دَوْرها في الكلام كثرة دَوْرِ الألف واللام .

و مِنْ ، لِمَنْ يعقل وتصلح لواحد والجمع ، ولقد وحّد الضمير المائد عليه

(١) سورة الشعراء ١١٩ .

و يس ٤١ .

(٢) سورة يونس ٢٢ .

في « تَتَّخِذُ » حَلًّا عَلَى لَفْظِهِ ، وَجَعَهُ فِي « يُحِبُّوهُمْ » حَلًّا عَلَى مَعْنَاهُ وَ « يُحِبُّوهُمْ » جَمْلَةٌ فَعْلِيَّةٌ ، وَفِي مَوْضِعِهَا وَجْهَانِ ، النَّصْبُ وَالرَّفْعُ .

فَأَمَّا النَّصْبُ فَيَنْ وَجْهَيْنِ :

أَحَدُهُمَا : أَنْ يَكُونَ عَلَى الْحَالِ مِنَ الْمَضْمَرِ فِي « تَتَّخِذُ » .

وَالثَّانِي : أَنْ يَكُونَ وَصْفًا لَأَنْدَادِ .

وَأَمَّا الرَّفْعُ فَعَلَى أَنْ يَكُونَ وَصْفًا لَمَنْ ، وَتَكُونُ « مَنْ » نَكْرَةً مَوْصُوفَةً

كَقَوْلِ الشَّاعِرِ :

٣٠ - فَكَفَى بِنَا فَضْلًا عَلَى مَنْ غَيْرِنَا

حُبُّ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ ﷺ إِيَّانَا (١)

أَي ، عَلَى إِنْسَانٍ غَيْرِنَا .

وَالْكَافُ فِي « كَحَبُّ اللَّهِ » فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ وَصَفٍ لِمُضْمَرٍ مَحْذُوفٍ [١/٢٩]

أَي ، حُبًّا مِثْلَ حُبِّكَ اللَّهُ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرْوْنَ الْعَذَابَ

أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ » (١٦٥) .

فَرِي ، « يَرَى » بِالْيَاءِ وَالنَّاءِ ، فَنَ قَرَأَهُ بِالْيَاءِ كَانَ « الَّذِينَ ظَلَمُوا » فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ لِأَنَّهُ الْفَاعِلُ ، وَيَرَى بِمَعْنَى يَعْلَمُ ، وَسَدَّتْ أَنْ وَصَلَتْهَا مَسَدُ الْمُفْعُولَيْنِ ؛ وَمَنْ قَرَأَهُ بِالنَّاءِ كَانَ « الَّذِينَ ظَلَمُوا » فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ لِأَنَّهُ مَفْعُولُ « تَرَى » ، وَهُوَ مِنْ رُؤْيَةِ الْعَيْنِ ، وَهُوَ الْعَامِلُ أَيْضًا فِي « إِذْ » ، وَإِنَّمَا جَاءَ « إِذْ » هَاهُنَا وَهِيَ لِيَا مَقْصِي وَمَعْنَى الْكَلَامِ لِيَا يُسْتَقْبَلُ لِأَنَّ الْإِخْبَارَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى كَالْكَائِنِ لِلْإِثْبَاتِ لِنَحْقِ كَوْنِهِ وَصَحْرَةً وَقَرَعَةً .

(١) الْبَيْتُ مِنْ شَوَاهِدِ سَيِّوِيهِ ١ - ٢٦٩ وَهُوَ لِحَسَّانِ بْنِ ثَابِتٍ صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُتَوَفَّى سَنَةَ ٦٠ هـ .

و « أَنْ الْقُوَّةَ لِلَّهِ » متعلقٌ بجواب « لَوْ » ، وتقديرُهُ عَلَى قِرَاءَةٍ مِنْ قِرَاءِ بِأَلْيَاءٍ ،
وَلَوْ يَرَى الْقَائِنَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْمَذَابَ كَلِمُوا أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ .

وعلى قِرَاءَةٍ مِنْ قِرَاءِ بِأَلْيَاءٍ ، كَلِمْتُ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ .

وذهب أبو الحسن الأخفش وأبو العباس للبرد^(١) إِلَى أَنَّ فَتْحَ « أَنْ » محمولٌ
عَلَى يَرَى ، فِي قِرَاءَةٍ مِنْ قِرَاءِ بِأَلْيَاءٍ ، وتقديرُهُ ، وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنَّ الْقُوَّةَ
لِلَّهِ لَظَهَرَ لَهُمْ ضَرَرُّ اخْتِزَافِ الْأَنَادِيدِ مِنْ دُونِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ « أَنْ »
الْقُوَّةَ لِلَّهِ ، بَدَلًا مِنَ (الَّذِينَ ظَلَمُوا) لِأَنَّهُ لَا تَمَلُّقَ لَهُ بِهِ .

قوله تعالى : « إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا » (١٦٦) .

إِذْ ، فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ ، وَفِي الْعَامِلِ الَّتِي يَتَمَلَّقُ بِهِ قَوْلَانِ :

أحدهما : أَنْ يَكُونَ الْعَامِلُ الَّتِي يَتَمَلَّقُ بِهِ (شَدِيدُ الْمَذَابِ) فِي آخِرِ الْآيَةِ الَّتِي قَبْلُهَا .

والثاني : أَنْ يَكُونَ الْعَامِلُ فَضْلًا مُقَدَّرًا أَيْ ، إِذْكَ إِذْ تَبَرَّأَ .

وحكم (إِذْ) فِي وَقْعِهَا لَمَّا يُسْتَقْبَلُ وَإِنْ كَانَ فِي الْأَصْلِ لِلْمَاضِي حُكْمٌ (إِذْ) فِي الْآيَةِ
الَّتِي قَبْلُهَا .

قوله تعالى : « لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّغُوا
مِنَّا كَذَلِكَ يَرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ » (١٦٧) .

فَتَبَرَّأَ ، مَنْصُوبٌ بِتَقْدِيرِ (أَنْ) بِمَدِّ الْفَاءِ الَّتِي فِي جَوَابِ التَّحْقِيقِ لِأَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى :
(لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً) تَمَنٍّ ، فَيَنْزِلُ مَنْزِلَةَ لَيْتَ وَجَوَابُهُ بِالْفَاءِ مَنْصُوبٌ ، وَالْفَاءُ فِيهِ عَاطِفَةٌ ،
وَتَقْدِيرُهُ ، لَوْ أَنَّ لَنَا أَنْ نَكُفِّرَ فَتَبَرَّأَ . وَالْكَافُ فِي (كَ تَبَرَّغُوا) فِي مَوْضِعِ
لِصَبِّ لَوْجَيْنِ :

(١) أَبُو الْعَبَّاسِ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ الْكَبِيرِ الثَّمَالِيُّ الْمَعْرُوفُ بِالْمِزْدِ . إِلَيْهِ انْتَهَى عِلْمُ الْعَرَبِيَّةِ
بِعِدَّةِ طَبَقَةِ الْجَرْمِيِّ وَالْمَازَنِيِّ ت ٢٨٥ هـ .

أحدهما : لأنها صفة مصدر محنوف ، و (ما) مصدرية والتقدير ، تبرأ مثل تبرئهم منا .

والثاني : أن تكون في موضع نصب على الحال من الواو في (تبرأوا) وتقديره ، ففبرأ منهم مشبهين تبرأهم منا ، وفي موضع الكاف في (كذلك) وجهان : النصب والرفع . فالنصب على أن تكون صفة لمصدر محنوف وتقديره ، يبرهم الله إراءة^(١) [٢/٢٩] مثل ذلك .

والرفع على أن يكون خير مبتدأ محنوف وتقديره ، الأمر كذلك .

وحسرات منصوب لوجهين :

أحدهما : أن يكون منصوباً على الحال من الهاء والميم في (يبرهم) . ويكون من روية البصر .

والثاني : أن يكون منصوباً لأنه مفعول ثالث (ليرهم) ويكون من رؤية القلب لأن [يرى مضارع] أرى إذا كان من رؤية القلب تسمى إلى ثلاثة مفاعيل . والمفعول الأول هاهنا الهاء والميم في يبرهم ، والثاني أعمالهم ، والثالث حسرات .

قوله تعالى : « كُلُّوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا » (١٦٨) .

كلوا ، أصله أأكلوا فاجتمع همزتان همزة أصلية وهمزة اجتمعت لتلا يبتدأ بالساكن فاستقلوا اجتماعهما فحذفوا إحداهما ، وكان حذف همزة الأصلية أولى من المجتلية ، لأن المجتلية دخلت لمعنى والأصلية لم تدخل لمعنى فكان حذفها أولى ، فلما حذفت الأصلية استغنى عن المجتلية لأنها دخلت لتلا يبتدأ بالساكن وهى همزة الأصلية وقد حذفت ، فاستغنى عنها لزوال الساكن الذى اجتمعت من أجله فصار (كلوا) ووزنه محلولاً بحذف الناء التى هى همزة ، وحلالاً منصوب لوجهين :

(١) (إراءة) فى أ ، وهذه الكلمة ساقطة من ب . وجاء فى النسق (مثل ذلك الإراءة

القطيع) . ص ١٠٧ - ١٠٨ .

أحدهما : أن يكون وصفاً للمفعول مخنوف وتقديره ، كلوا شيئاً حلالاً طيباً .
والثاني : أن يكون وصفاً لمصدر مخنوف وتقديره ، كلوا أكلاً حلالاً طيباً .

قوله تعالى : « أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئاً » (١٧٠)

الهمزة في (أَوَلَوْ) همزة استفهام ومعناه التوبيخ ، والواو واو عطف ، وجواب
(لو) مخنوف ، وتقديره ، أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئاً وَلَا يَهْتَدُونَ بِتَبْعِهِمْ عَلَى
ضَلَالَتِهِمْ ، مخنف (يتبعونهم) للعلم به .

قوله تعالى : « وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِينَ يَنْعِقُ
بِمَلَاحٍ يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً » (١٧١) .

في تقدير الآية وجهان :

أحدهما : أن يكون التقدير ، ومثلُ دَاعِيِ الَّذِينَ كَفَرُوا كمثل الذي ينق بما
لا يسمع إلا دعاء ، مخنف المضاف وأقام للمضاف إليه مقامه .

والثاني : أن يكون التقدير فيه ، مَثَلُ دُعَاءِ الَّذِينَ كَفَرُوا كمثل دعاء الذي ينق ،
مخنف المضاف في الموضع وأقام المضاف إليه فيها مقام المضاف ، ودعاء ونداء
منصوب يسمع .

قوله تعالى : « إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ » (١٧٣) .

قراءة : للميتة بالرفع والنصب .

فالرفع على أن تكون (ما) بمعنى (الذي) ، و (حَرَّمَ) مع المضمر فيه صلته ،
والمضمر هو العائد من الصلة إلى الموصول ، والميتة ، مرفوع لأنه خير (إن) . [١/٣٠]

والنصب على أن تكون (ما) في (إنما) كافة ، وإنما تجيء في الكلام لإثبات
المذكور ونفي ما سواه .

كقوله تعالى : « أَنمَّا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ » (١)

أى ، ما إِلَهُكُمُ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ ، ولهذا قال الشاعر :

٣١ - وَإِنَّمَا . . . يَدَافِعُ عَنْ أَحْسَابِهِمْ أَنَا أَوْ مِثْلِي (٢)

فقال : إِنَّمَا يَدَافِعُ عَنْ أَحْسَابِهِمْ أَنَا ، وَإِنْ كَانَ لَا يَجُوزُ أَنْ يَقُولَ : يَنْفُلُ أَنَا ، وَإِنَّمَا يَقُولُ أَفْعَلُ أَنَا ، لِأَنَّ التَّنْقِيرَ ، مَا يَدَافِعُ عَنْ أَحْسَابِهِمْ إِلَّا أَنَا ، فَعَمِلَ الْكَلَامَ عَلَى إِثْبَاتِ الْمَذْكُورِ وَنَفَى مَا سِوَاهُ .

قوله تعالى : « فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ » (١٧٣) .

قرئ : مَنْ أَضْطَرَّ بِكسر النون وضمها فَمَنْ كَسَرَهَا فَعَمِلَ الْأَصْلُ فِي التَّقَاةِ السَّاكِنِينَ ، وَمِنْ ضَمِّهَا فَلِلْإِتْبَاعِ اسْتِغْنَاءً وَكَرَاهِيَةً لِلْخُرُوجِ مِنْ كَسَرٍ إِلَى ضَمٍّ ، وَلِهَذَا لَيْسَ فِي كَلَامِهِمْ مَا هُوَ عَلَى وَزْنِ فَعْلٍ بِكسر الفاء وضم العين .

واضطر ، أصله (أَضْطَرَّ) فَأَبْدَلَ مِنْ تَاءِ الْأَفْعَالِ طَاءً لِنُتَوَافُقِ الضَّادِ فِي الْإِطْبَاقِ ، وَحَدَّثَتْ كَسْرَةَ الرَّاءِ الْأُولَى وَأَدْغَمَتْ فِي الثَّانِيَةِ ، وَقَدْ قُرِئَ : اضْطَرَّ بِكسر الطاء لَأَنَّهُ نَقَلَ كَسْرَةَ الرَّاءِ الْأُولَى إِلَى الطَّاءِ وَلَمْ يَحْذَفْ الْكَسْرَةَ كَمَا حَذَفَتْ فِي قِرَاءَةٍ مِنْ قُرَأَ بِضَمِّ الطَّاءِ . وَغَيْرَ بَاغٍ ، مَنْصُوبٌ عَلَى الْحَالِ مِنَ الْمَضَرِّ فِي (اضطر) .

قوله تعالى : « أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ » (١٧٤) .

فِي بُطُونِهِمْ ، زُفِرَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ وَتَقْدِيرُهُ ، مَا يَأْكُلُونَ إِلَّا النَّارَ ثَابِتَةً (٣) فِي بُطُونِهِمْ . كَقَوْلِهِ تَعَالَى فِي مَوْضِعٍ آخَرَ :

(١) ١١٠ سورة الكهف ، ١٠٨ سورة الأنبياء ، ٦ سورة فصلت .

(٢) قطعة من بيت وصلته :

أَنَا الْأَلَدُ الْحَامِي الدَّمَارُ ، وَإِنَّمَا

وَهُوَ مِنْ قَصِيدَةِ الْفَرَزْدَقِ يَمَازُضُ بِهَا جَرِيرًا ، وَيُفْخِرُ عَلَيْهِ .

(٣) كَاتِبَةٌ قِي ب .

« إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا »^(١).

وتقديره ، يأكلون ناراً كائنة في بطونهم ، ففي بطونهم صفة نار في الأصل ، إلا أنه لما تقدم عليها انتصب على الحال ، لأن صفة النكرة إذا تقدم عليها انتصب على الحال . قال الشاعر :

٣٢ - وَالصَّالِحَاتُ عَلَيْهَا مُغْلَقًا بَابٌ^(٢).

أى ، باب مغلق . فلما تقدم صفة النكرة عليها انتصب على الحال فكذلك هاهنا.

قوله تعالى : « فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ » (١٧٥) .

ما ، فيها وجهان :

أحدهما : أن تكون تعجبية وتقديره ، شيء أصبرهم .

والثاني : أن تكون استفهامية وتقديره ، أى شيء أصبرهم ، وعلى كلا الوجهين

فهى مبتدأ وما بعدها الخبر .

ونذهب أبو الحسن الأخفش إلى أن (ما) في التعجب بمعنى (الذى) ، وهو مبتدأ

وأصبرهم صلته وخبره محذوف ، وتقديره ، الذى أصبرهم على النار شيء ، فحذف الخبر ،

والأكثر على الأول .

قوله تعالى : « لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ [٢/٣٠]

وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ » (١٧٧) .

قرئ (البر) بالرفع والنصب .

فالرفع على أنه اسم (ليس) ، و (أن تولوا) خبرها ، أى ، ليس البر توليتكم .

(١) سورة النساء ١٠ .

(٢) لم أقف على قائل هذا الشاهد . شواهد التوضيح ١٥٤ غير منسوب .

والنصب على أن يكون (البر) خبر ليس و (أن تولوا) اسمها ، ورجحه بعض
 النحويين لأن أن المصدرية^(١) مع صلتها أعرف من البر لأنها لا توصف كما لا يوصف
 المضمر وللضمر أعرف للمعارف ، فلما أشبهت أعرف المعارف كان جعلها الاسم أولى ؛
 ولكن البر من آمن بالله ، قرئ بكسر الباء وفتحها . فن قرأ بكسر الباء كان في
 تقديره وجهان :

أحدهما : أن يكون التقدير (ولكن البر بر من آمن بالله) غنّف المضاف
 وأظلم المضاف إليه مقامه .

والثاني : أن يكون التقدير (ولكن ذا البر من آمن بالله) غنّف المضاف وأظلم
 للمضاف إليه مقامه .

ومن قرأ بفتح الباء من البر أراد به البار كأنه قال : ولكن البار من آمن ،
 أي ، المؤمن .

قوله تعالى : « وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ (١٧٧) .

آتى : أصله (أَتَى) بهمزتين على وزن أَفْعَلَ من الإتياء والمبزة الأولى مفتوحة
 والثانية ساكنة ، فاستقلوا اجتماعهما فأبدلوا من الثانية ألفاً لسكونها وافتتح ما قبلها ؛
 وقلبت الياء ألفاً لتحركها وافتتح ما قبلها . والمال أصله (مَوْلٌ) لقولهم في تصغيره
 (مُوَيْلٌ) وفي تكثيره أموال ، وقولهم : تمولت ، فتحرّكت (الواو)^(٢) وافتتح
 ما قبلها فقلبت ألفاً . و (على حبه) الهاء فيها أربعة أوجه :

أحدها : أنها تمرد على المال ، فالمصدر مضاف إلى المفعول .

والثاني : أنها تمرد على (من) فيكون المصدر مضافاً إلى الفاعل ، والمفعول
 محذوف وتقديره ، على حبه للآل .

(١) (المصدر) في ب ، بدلا من (أن المصدرية) في أ .

(٢) (الياء) في أ .

والثالث : أنه يعود على الإتيان وتقديره ، وآتى المال على حب الإتيان^(١) .
والرابع : أن يعود على الله تعالى ، وجاز أن يعود على هذه الأشياء لتتدم ذكرها ،
والوجه الأول أوجه الأوجه لأن المضمر فيه أقرب إلى المضمر من سائرهما .
قوله تعالى : « وَالْمُؤْفُونَ يَجَاهِدُهمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي
الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ » (١٧٧) .

المؤفون ، مرفوع من ثلاثة أوجه :
الأول : أن يكون مرفوعاً لأنه عطف على للمضمر في (آمن بالله) .
والثاني أن يكون معطوفاً على (من آمن) أي ، ولكن البار المؤمنين والمؤفون^(٢) .
والثالث : أن يكون مرفوعاً لأنه خبر مبتدأ محذوف تقديره (وهم المؤفون) .
والصابرين ، منصوب من وجهين :

أحدهما : أن يكون منصوباً على المدح وتقديره أمدح الصابرين .
والثاني : أن يكون معطوفاً على قوله : (ذوى القربى) أي ، وآتى الصابرين .
[١٣١] وإذا كان معطوفاً على (ذوى القربى) لم يكن (المؤفون) مرفوعاً بالمطف على المضمر في
(آمن) ليكون داخل في صلة (من) ، ولا يجوز أن يكون عطفاً على (من) ، لأنه
يؤدى إلى أن يفصل بين الصلة والموصول بأجنبي .

قوله تعالى : « فَمَنْ عَفَى لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ » (١٧٨) .
الماء في (له) تعود إلى (من) . ومن أخيه ، أي من حق أخيه تخفف المضاف
وأقيم المضاف إليه مقامه . والماء في أخيه ، تعود على (من) ، والأخ يراد به ولّى

(١) (الإيتاء) في ب ولعله سهو من النسخ .
(٢) (والمؤفون أصله مؤفونون ، نقلت حركة الياء إلى الفاء بعد سلب حركة الفاء ،
فالتى ساكنان ، فحذفت الياء ، فصار مؤفون ، على وزن مفعون) زيادة في أعلى الصفحة
في ب .

المتنول . و (شيء) يراد به الدم ، و شيء مرفوع (يُقَى) لأنه مفعول مالم يُسَمَّ فاعله ،
وقال ابن جني^(١) : ويمكن أن يكون تقديره (فن عُقِيَ له من أخيه عن شيء) فلما حذف
حرف الجر ارتفع (شيء) فوقعه موقع الفاعل ، كما أنك لو قلت : سِرَّ يزيد .
وحذفت الباء قلت : سِرَّ زيد .

قوله تعالى : « كُتِبَ عَلَيْكُم إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ
إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ » (١٨٠) .

حضر أحدكم الموت ، أى ، أسباب الموت لحذف المضاف وأقيم المضاف إليه
مقامه ، والوصية ، مرفوع لوجوب :

أحدهما : أن يكون مرفوعا بكتب لأنه مفعول مالم يُسَمَّ فاعله ، وتقديره ، كتب
عليكم الوصية .

والثاني : أنه مرفوع بالابتداء على إضمار الفاء ، وتقديره ، إذا حضر أحدكم الموت
إن ترك خيرا فالوصية للوالدين ، والفاء جواب الشرط وقد حذفها . وهذا القول ضعيف
لأن حذف الفاء موضعه الشعر كقول الشاعر :

٣٣ - من يفعل الحسناتِ اللهُ يَشْكُرُهَا^(٢)

أى ، فالله يشكرها . وأما في اختيار الكلام فهو قبيح جدا .

قوله تعالى : « حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ » (١٨٠) .

(١) أبو الفتح عثمان بن جني النحوى . كان من حذاق أهل الأدب وأعلمهم بعلم النحو
والصرف وهو تلميذ أبى على القارمى . ت ٣٩٢ هـ .

(٢) البيت لحسان بن ثابت وعجزه :

والشر بالشر عند الله سيان

وهو من شواهد سيبويه ص ٤٣٥ - ١٥

حقاً ، منصوب على المصدر ، وتقديره ، حق حقاً . وحذف لأن قوله : لاوالدين والأقربين ، نلب عنه .

قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ يَدَّكُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ ﴾ (١٨١) .

المادات في يدك ومحمه ويبدلونه ، فيها وجهان :

أحدهما : إنما أتى بضمير المذكور دون ضمير المؤنث ، وإن كان الذى تقدم ذكره الوصية لأنه أراد بالوصية الإيصاء ، والإيصاء مذكر فخله على المعنى ، والحلل على المعنى كثير فى كلامهم .

والثانى : أن هذه المادات تعود على الكتب لأن (كتب) بدل عليه ، والكتب مذكر .

قوله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ (١٨٣) .

الكف فى (كا) فى موضع نصب ، لوجهين :

أحدهما : أن يكون فى موضع نصب لأنها صفة لمصدر محذوف . وتقديره (كتب عليكم الصيام كتابةً كما كتب) ، وما مصدرية أى ، مثل كتابته . [٢/٣١]

والثانى : أن يكون فى موضع نصب على الحال من الصيام وتقديره (كتب عليكم الصيام مثبها لما كتب على الذين من قبلكم) ولا يجوز أن ينصب (أياماً معدودات) بالصيام لما يؤدى إليه من الفصل بين الموصول وصلته بأجنى وهو قوله تعالى : (كما كتب) فالوصول المصدر وهو الصيام ، وصلته (أياماً معدودات) فعلى هذا يكون (أياماً معدودات) منصوباً بتقدير فعل ، وتقديره ، صوموا أياماً معدودات ، فحذف صوموا لدلالة (كتب عليكم الصيام) عليه .

وقيل : يجوز أن تكون الكاف فى موضع رفع لأنها صفة للصيام ، لأنه عام لم يأت

بيانه إلا فبا بمله ، فلي هنا الوجه يجوز أن تنصب (أياماً معدودات) بالصيام لأنه داخل في صلته .

قوله تعالى : « فَعِلَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ » (١٨٤) .

فعدة : مرفوع لأنه مبتدأ ، وخبره مقدر . وتقديره ، فعلية عدة من أيام أخر . (من أيام) في موضع رفع لأنه صفة (عدة) وأيام أصله (أيامٌ) إلا أنه لما اجتمعت الياء والواو والسابق منهما ساكن قلبوا الواو ياء وجعلوها ياء مشددة . وأخر جمع أخرى ، وهو فُعْلٌ أفضل التي للتفضيل وهي^(١) صفة أيام ، ولا ينصرف للوصف والمحل عن آخر .

وقيل : للوصف والمحل عن الألف واللام فالجتماع فيها للمحل والوصف فلم ينصرف .

قوله تعالى : « وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ » (١٨٤) .

فدية ، مبتدأ ، وعلى الذين يطيقونه خبره مقدم عليه (طعام مسكين) بدل من فدية على قراءة من قرأها بالتنوين ومن قرأها بنير تنوين أضافها إلى طعام ، وما جمع^(٢) المسكين لأنه كان على كل واحد منهم في ابتداء الإسلام إطعام مسكين ، ثم نسخ ذلك بقوله : فمن شهد منكم الشهر فليصمه . والطعام بمعنى الإطعام ، كما جاء العطاء بمعنى الإعطاء . قال الشاعر :

٣٤ - وبعد عطائك المائة الرُّتاعا^(٣)

(١) زيادة في أ .

(٢) (وجمع) بإسقاط (ما) في أ .

(٣) البيت من كلام القطامي ، واسمه عير بن شيم ؛ شاعر إسلامي مقل ، وكان نصرانيا توفى سنة ١١٧ هـ . وصدره :

أَكْفُرْأ بعد ردِّ اللوث عني

أى ، إعطائك .

قوله تعالى : « شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى
لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ » (١٨٥) .

قرى بالرفع والنصب .

فالرفع على أنه مبتدأ وخبره (الذى أنزل فيه القرآن) .

وقيل : الذى صفته ، وخبره (فن شهد منكم الشهر فليصمه) وكان حقه أن يقال :
فن شهد منكم فليصمه ، إلا أنه أظلم المظهر مقام المضمر كقول الشاعر :

٣٥ - لا أرى الموتَ يسبقُ الموتَ شئاً^(١)

أى يسمته وقيل : شهر رمضان مرفوع على البتل من الصيام فى قوله تعالى :
[١/٣٢] (كَتَبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ) والنصب على تقدير فعل ، والتقدير ، صوموا شهر رمضان ،
ويكون (الذى) وَصَفَهُ ، ولا يجوز أن يكون منصوباً (بتصوموا) فى قوله : (وأن
تصوموا خير لكم) لأنه يؤدى إلى أن يفصل بين الصلة والموصول بأجنبي ، وهو خبر
(أن تصوموا) وهو (خير لكم) لأن الاسم لا يُخبر عنه وقد بقيت منه بقية ، والهاء
فى (فيه) تعود إلى شهر رمضان . وهدى ، منصوب على الحال من القرآن ، أى هادياً
للناس ، وبيّنات ، عطף عليه .

قوله تعالى : « فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ » (١٨٥) .

الشهر ، منصوب على الظرف لأن التقدير فيه (فن شهد منكم المصر فى الشهر)
لأن المسافر قد شهد الشهر ولا يجب عليه الصوم فيه ، فدل على أنه لا بد من إضمار

(١) البيت من كلام سودة بن عكى ، وصجزه :

فَقَسَّ الْمَوْتَ ذَا الْفَتَى وَالْفَقِيرَا

وهو من شواهد سيبويه ص ٣٠ - ١٠ . وتقدم الكلام عليه فى الشاهدين : ١٠ ، ٢٥

المصر ولهذا قال : فليصمه لأنه نُصِبَ نَصَبُ المفعول به ، ولم يرد إلى الظرف الذى يجب إرازه فى موضع ضميره . نحو : اليوم صت فيه .

قوله تعالى : « وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ » (١٨٥) .

الواو عاطفة (لتكملوا العدة) على عنوف مقدر ، والتقدير يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ليسهل عليكم وتكملوا العدة . غنغف المطفوف عليه وهو كنهيد فى كلامهم .

قوله تعالى : « أَجِلٌّ لَكُمْ لَيْلَةُ الصَّيَامِ » (١٨٧) .

ليلة : منصوب على الظرف بأحل وقد أفردنا فى ذلك كتاباً .

قوله تعالى : « وَلَا تَبَاشِرُوهُمْ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ » (١٨٧) .

وأنتم عاكفون : جملة اسمية فى موضع نصب على الحال من المضمير المرفوع فى تباشروهم .

قوله تعالى : « وَتَذَلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ » (١٨٨) .

فى (تذلو) وجهان : الجزم والنصب .

أما الجزم فعلى أن يكون مطلقاً على قوله تعالى : (ولا تأكلوا) فى أول الآية فكأنه قال : (ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ولا تذلو بها إلى الحكام) .

وأما النصب فعلى تقدير (أن) بعد الواو التى وقفت جواباً لتهى وهى بمعنى الجمع ^(١) فكأنه يقول : لا تجميعوا بين أن تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وأن تذلو بها إلى الحكام كقول الشاعر :

(١) زيادة فى أ .

٣٦ - لا تنه عن خلق وتأتي مثله

عار عليك إذا فعلت عظيم^(١)

أى ، لا تجميع بين أن تنهى عن خلق وأن تأتي مثله .

قوله تعالى : « وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ » (١٨٨) .

جمله اسمية في موضع نصب على الحال من المضمير المرفوع في (لناكلوا) .

قوله تعالى : « فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ » (١٩٦) .

ما ، في موضع رفع لأنه مبتدأ وخبره مقدر ، وتقديره ، فليكن ما استيسر .
فما استيسر مبتدأ ، وعليكم ، خبره .

[٢/٣٢]

قوله تعالى : « الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ » (١٩٧) .

في تقديره وجان :

أحدهما : أن يكون التقدير فيه ، أشهر الحج أشهر معلومات . فحذف المضاف
وأقيم المضاف إليه مقامه ، ولولا هذا المحذوف لكان الوجه ، نصب أشهر . كما تقول :
الخروج يوم السبت وال دخول يوم الأحد .

والثاني : أن يكون التقدير ، الحج حج أشهر معلومات .

وقيل : يجوز أن يجعل تفسير^(٢) الحج ، نفس الأشهر لكثرة وقوعه فيها كما

قال الشاعر :

(١) هو من كلام أبي الأسود الدؤلي ، واسمه ظالم بن عمرو بن سفيان ، وهو من شواهد
سبويه ص ٤٢٤ - ١٥ ، وقيل للأخطال ، وهو غياث بن خوثر النصراني .

(٢) (نفس) في ب .

٣٧ - فإنما هي إقبال وإدبار^(١)

فجعلها إقبالاً وإدباراً لكثرة وقوعه منها .

قوله تعالى : « فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ » (١٩٧) .

اختلف القراء فيها .

فمنهم من قرأها كلها بالفتح ومنهم من قرأ ، لا رفث ولا فسوق بالرفع وقرأ ، لا جدال بالفتح . فأما من قرأها كلها بالفتح ، جعل النكرة مبنية مع (لا) كما قدمنا في قوله تعالى : (لا ريب فيه) و (لا) مع النكرة فيها كلها في موضع مبتدأ ، وفي الحج انطبع عنها كلها .

ومن قرأ ، لا رفث ولا فسوق بالرفع ، ولا جدال بالفتح ، لم يبين الفكرة مع لا رفث ولا فسوق لمكان اللطف ، ورفضها بالإبتداء ، وانطبع مقدر وتقديره ، في الحج . وبيّن (لا جدال) على الفتح لأنه أراد أن يفرق بين الرفث والفسوق ، وبين الجدال لأن المراد بقوله : لا رفث ولا فسوق ، لا ترفثوا ولا تفسقوا ، والمراد بقوله : ولا جدال في الحج أي ، لا شك في وقت الحج . فعلى هذا يكون قوله : في الحج خبراً عن قوله : لا جدال فقط دون ما قبله لاختلافهما ، إذ لا يجوز الجمع بين خبرين في خبر واحد .

و (ما تفعلوا) ، (ما) شرطية في موضع نصب بتفعلوا . وتفعلوا ، مجزوم (بما) . ويسلمه ، مجزوم لأنه جواب الشرط .

(١) حجاز بيت من كلام الغنماء ، وهي تماضر بنت عمرو بن الشريد ، وصدره :

تَرَبَّعَ مَكَرَكَمَتٌ حَتَّى إِذَا دَسَّكَرَتْ

وهو من شواهد سيبويه ١ : ١٦٩ .

قوله تعالى : « فَإِذَا أَقَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ » (١٩٨) .

التنوين في عرفاتٍ بمتلة النون في زيدون ، وليست للصرف ، لأنها لو كانت للصرف لكان ينبغي أن يُحذف التعريف والتأنيث لأنها اسم لبقعة مخصوصة وقد نصبوا عنها الحلال فقالوا : هذه عرفاتٌ مباركاً فيها .

ومن العرب من يفتح التاء من غير تنوين في حالة النصب والجر ، ويجريها مجرى تاء التأنيث ، في نحو ، فاطمة وعائشة .

قوله تعالى : « كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ » (٢٠٠) .

الكاف : في موضع نصب لوجهين :

أحدهما : أن يكون صفة لمصدر محذوف وتقديره ، ذكراً كذكركم آباءكم .

والثاني : أن يكون في موضع نصب على الحال من المضمر في (فاذكروه) أى ، فاذكروه مشيئين ذكركم آباءكم .

[١/٣٣]

قوله تعالى : « أَوْ أَشَدُّ ذِكْرًا » (٢٠٠) .

في (أشد) وجهان ، الجر والنصب .

فالجر بالمطف على (ذكركم) .

والنصب على تقدير فعل والتقدير ، واذكروه ذكراً أشد من ذكركم آباءكم .

فيكون وصفاً لمصدر في موضع الحال . أى ، اذكروه مبالغين في الذكركه .

قوله تعالى : « وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ » (٢٠٤) .

الخصام : فيه وجهان :

أحدهما : أن يكون جمع خصم .

والثاني : أن يكون مصدراً (غلام) بمعنى الخصومة ، يقال : خصاماً خصاماً

كضارب ضراباً وقاتل قتالاً . وكل ما كان من الأفعال على (فَاعِل) ، فإنه مصدره على الفاعل ، فيكون معنى (أَلَدَ الْخِصَامَ) أى ، شديد الخصومة .

قوله تعالى : « أَدْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً » (٢٠٨) .

كافة : منصوب على الحال من المضمر فى (ادخلوا) والفاعل فيه الفعل .

قوله تعالى : « سَلِّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَمَا آتَيْنَاهُمْ » (٢١١) .

سل : فعل أمر من سأل يسأل ، وأصله (اسأل) إلا أنه حذفت الهمزة تخفيفاً ، ونقلت حركتها إلى السين قبلها فاستغنى عن همزة الوصل . و (كم) منصوب على الظرف وتقديره ، كم مرة ، والفاعل فيه قوله : آتيناكم . ولا يجوز أن يكون العامل فيه (سل) ، لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ، وآتيناكم مع كم فى موضع نصب لأنه المفعول الثانى لـ « سَلِّ » .

قوله تعالى : « زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » (٢١٢) .

إِنَّمَا ظَال : زُيِّنَ ، ولم يقل : زُيِّنَتْ وإن كانت الحياة مؤنثة لوجود الفصل الواقع بينهما على أنه يجوز ترك علامة التأنيث مع عدم الفصل ، لأن تأنيث الحياة ليس بحقيقى ، والفعل يجوز فيه ترك علامة التأنيث إذا كان التأنيث غير حقيقى فهو : حَسُنَ النَّارُ ، واضطرب للنار إلا أن وجود الفصل يزيد ترك العلامة حسناً ، فهو ، حَسُنَ الْيَوْمَ النَّارُ ، واضطرب الليلة النَّارُ . والذين اتقوا ، مبتدأ . وفوقهم ، خبره .

قوله تعالى : « أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُلْخِطُوا الْجَنَّةَ » (٢١٤) .

أَمْ : تكون متصلة ومنقطعة .

فالمتصلة لا تكون إلا بعد الاستفهام بالهمزة ، والمراد بها تعيين المسئول عنه ، بمنزلة (أى) نحو ، أزيد عندك أم عرو . أى ، أيهما عندك .

والمنقطعة تكون بمنزلة (بل) والهمزة تقع بعد الاستفهام والخبر .

[٢/٣٣] و (أم) هاهنا منقطعة بمعنى (بل والهمزة) وتقديره : بل أحسبتم . وأن تدخلوا :
أن وصلتها في موضع المفعولين يحسب .

قوله تعالى : « وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ » (٢١٤).

حتى : نكتب بالياء لأنها أشبهت الاسم . نحو ، سكرى ، ولهذا لما أشبهت
الاسم جازت فيها الإمالة ، ولا يجوز أن تكتب (أما) بالياء كما تكتب حتى ، لأن
(أما) مركبة من أن وما ، بخلاف حتى فإنها مفردة وليست مركبة ، و (يقول) قرئ
بالنصب والرفع .

فالنصب بتقدير أن بعد حتى وتقديره حتى أن يقول . وحتى هاهنا غاية^(١) بمعنى :
(إلى أن) . فجعل قول الرسول غاية لخوف أصحابه .

والرفع على أنه فعل قد مضى واقضى ، وأنه يُخْفَرُ عن الحال التي كان فيها
الرسول فيما مضى ، والفعل دال على الحالة التي كان عليها فيما مضى .

و (حتى) لا ينتصب الفعل بعدها إلا إذا كان بمعنى الاستقبال فأما إذا كان
بمعنى الماضي أو الحال ، فلا ينتصب بعدها بتقدير (أن) لأن (أن) تخلصه للاستقبال .
وبمعنى الآلة ، وزلزلوا حتى قال الرسول ، أو حتى كان من شأنه أن يقول . فيكون
حكاية الحال ، كقوله تعالى :

« هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ »^(٢)

فحكى تلك الحالة ، ألا ترى أنه لو لم يحمل على الحكاية لما صح ، لأن هذا إشارة
إلى الحاضر ، وليس الرجلان حاضرين الآن ، فالمنى ، فوجد فيها رجلين حالهما أنهما
يقتتلان يُشارُ إليهما بأن هذا من شيعته وهذا من عدوه . وإنما لم ينتصب الفعل بعد

(١) زيادة في ب .

(٢) سورة القصص .

(حق) إلا إذا كان بمعنى الاستقبال دون الماضي والحال ، لأنه إذا كان بمعنى الاستقبال كان في تقدير مفرد لأنه يكون مع (أن) في تقدير المصدر ، و (حق) تعمل في المفردات ، وإذا كان بمعنى الماضي والحال كان جملة ، و (حق) لا تعمل في الجمل ، ولهذا لم نحكم الجملة بعد حتى بموضع من الإعراب في قول الشاعر :

٣٨- وحتى الجياد ما يُقَدَّن بأرسان^(١)

لأن حتى لا تعمل في الجمل .

قوله تعالى : « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ » (٢١٧) .

قتال ، بدل من الشهر ، بدل الاشتغال ، ألا ترى أن الشهر مشتمل على القتال ، والماء في فيه : تمود على الشهر وبدل الاشتغال لا بد أن يعود منه ضمير إلى المبدل منه ، فأما قول الشاعر :

٣٩- لقد كان في حولٍ نواءٍ ثويته^(٢)

فتقديره ، نواء ثويته فيه . غنّف العائد إلى المبدل منه للملم .

قوله تعالى : « قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ » (٢١٧) .

قتال : مرفوع لأنه مبتدأ وإنما جاز أن يكون مبتدأ وإن كان نكرة ، لأنه وصفه [١/٣٤] بقوله : فيه ، فنخصّص والنكرة إذا تخصصت جاز أن تكون مبتدأ . وكبير ، خبر

(١) البيت من كلام امرئ القيس بن حجر بن عمرو الكندي ، عن قصيدته التي مطلعها :
قَتَا نَهْكَ مِنْ ذُكْرَى حَبِيبٍ وَهَرَفَانٍ وَوَصَمٍ حَقَّتْ آيَاتُهُ مِنْدَ أَرْسَانٍ
ومصدر البيت

صِرَيْتُ بِهِمْ حَتَّى تَكَلَّ مَطِيْهُمُ وَحَتَّى الْجِيَادُ مَا يُقَدَّنُ بِأَرْسَانٍ

وهو من شواهد سيبويه (١-١٤٧) .

(٢) لم نجف على اسم الشاعر .

المبتدأ . وقال : قل قتال فيه كبير ، ولم يقل : القتال ، لأن النكرة إذا كررت عُرِّفت ، ألا ترى أن إنساناً إذا قال : لفلان^(١) على مائة درهم ، لفلان على مائة درهم . لزمه مائة درهم ، لأن المائة الثانية هي الأولى . وإذا قال : لفلان على مائة درهم له على مائة درهم . لزمه مائتان ، لأن المائة الثانية غير الأولى ؛ لأنهم سألوه عن قتال ، وقع ذلك في ذلك الوقت بعينه ، لأنه صلى الله عليه وسلم بث سرية لقتال المشركين وأظّل شهر رجب ، فبعثوا إليه صلى الله عليه وسلم يسألونه عن ذلك القتال الذي بثهم فيه ، وأجابهم في الآية بأن كل قتال يقع في هذا الشهر كبير ، لا ذلك القتال الواحد بعينه حتى يلزمه التعريف بالآلف واللام .

قوله تعالى : « وَصَدَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَرُ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ » (٢١٧) .

وصدّ عن سبيل الله ، مبتدأ ؛ وكفر به معطوف عليه ، وإخراج أهله منه ، معطوف عليه أيضاً ، وخبر هذه الأشياء الثلاثة قوله : (أكبر عند الله) .

وقول من قال : (صد وكفر) معطوف على (كبير) ، فاسد لأنه يؤدي إلى أن يكون القتال في الشهر الحرام كفرٌ ، أو لأنه قد جاء بعده ، وإخراج أهله منه أكبر عند الله ، وهذا يؤدي إلى أن إخراج أهل المسجد الحرام منه أكبر عند الله من الكفر ، وهذا محال .

وكذلك أيضاً قول من قال : صد ، مبتدأ وكفر ، معطوف عليه والخبر محذوف لثلاثة الخبَر الأول عليه ، وتقديره ، كبيران عند الله . يؤدي أيضاً إلى أن يكون إخراج أهل المسجد الحرام عند الله أكبر من الكفر ، وذلك محال . والمسجد الحرام ، معطوف على (سبيل الله) ، أى : صد عن سبيل الله وعن المسجد الحرام .

وقول من قال : إنه معطوف على الشهر الحرام فضعيف ، لأن سؤالم إنما كان عن

(١) (له) ب .

الشهر الحرام ، هل يجوز فيه القتال لا عن المسجد الحرام ، فقيل لم : القتال فيه كبير الإثم ، لكن الصد عن سبيل الله وعن المسجد الحرام والكفر بالله وإخراج أهل المسجد الحرام منه ، أكبر عند الله إنما من القتال في الشهر الحرام ، وكذلك ، أيضاً قول من قال : إن المسجد الحرام معطوف على الهاء في (به) من قوله : (وكفر به) [٢/٣٤] غير مرضى أيضاً ، لأن المطف على الضمير المحرور لا يجوز ، ولأنه يصير التقدير فيه ، وكفر به وبالمسجد الحرام ، ولا يقال : كفرت بالمسجد ، وإنما يقال : صدحت عن المسجد . فدل على أنه معطوف على (سبيل الله) لا على الهاء في (به) .

فإن قيل : فأنتم إذا جعلتم (والمسجد الحرام) معطوفاً على (سبيل الله) كان في صلة المصدر وهو الصد ، فيؤدى إلى الفصل بين (سبيل الله) وبين (المسجد) بقوله : وكفر به ، لأنه معطوف على المصدر الموصول ، ولا يطف عليه إلا بعد تمامه .

قلنا : يقدر له ما يتعلق به لتقديم ذكره ، فالتقدير : وصدكم عن المسجد الحرام .

قوله تعالى : « وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْغَفْوُ » (٢١٩) .

الغفو ، يُقرأ بالنصب والرفع .

فمن قرأ بالنصب جعل (ما وذا) كلمة واحدة في موضع نصب ينفقون فرد الغفو إليه ، ونصبه بتقديره ، والتقدير ، قل ينفقون الغفو . فكأنه قال : يسألونك أى شيء ينفقون ، قل ، ينفقون الغفو .

ومن قرأ بالرفع جعل (ما) الاستفهامية مبتدأ ، و (ذا) بمعنى (الذى) خبره ، وينفقون صلته .

ولا يجوز أن تكون (ما) منصوبة به ، لأنه لا يجوز أن تعمل الصلة فيها قبل الموصول ، ولأن الفعل في الصلة مشغول بالمائدة المنصوب وتقديره ، ما الذى ينفقونه ، فجاء الجواب ، الغفو . أى ، هو الغفو . وإنما وجب أن يكون إعراب الغفو مثل إعراب (ما) في الوجهين جميعاً لأنه جواب (ما) فوجب أن يكون إعرابه كإعرابها .

قوله تعالى : « كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ . فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » (٢١٩ - ٢٢٠) .

في الدنيا : جار ومجرور في موضع نصب ، وفي الفعل الذي يتعلق به وجهان : أحدهما : أنه يتعلق (بتفكرون) .

والثاني : أنه يتعلق (يبين) . وتقديره ، يبين الله لكم الآيات في الدنيا والآخرة لعلكم تتفكرون .

قوله تعالى : « وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ » (٢٢٠) .
الآلف واللام فيها للجنس لا للمهود^(١) . كقوله تعالى :

(إِنَّ الْإِنْسَانَ كَفَى خُسْرًا إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا)^(٢) .

وكقولهم : الرجل خير من المرأة ، أى ، جنس الرجال خير من جنس النساء ، وكقولهم : أهلك الناس الدينار والدرهم ، أراد به جنس الدراهم والدنانير ، وكذلك حكى عنهم : الدينار الصفر والدرهم البيض ، فدل على أنهم أرادوا الجنس فكذلك معنى قوله تعالى :

(يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ)^(٣) .

أى ، يعلم هذين الصنفين .

قوله تعالى : « حَتَّى يَظْهَرَ » (٢٢٢) .

قرئ بتشديد الطاء وتثنيها .

(١) (لله) في ب وهما سواء .

(٢) ٧ ، ٣ سورة البقرة .

(٣) ٢٢٠ سورة البقرة .

فمن قرأ بالتشديد أراد ، حتى يقتسلن وأصله يتطهرن ، فاجتمعت التاء والطاء ،
ولتاء مهموسة والطاء مطبقة بجمهورة ، فكروها اجتماعهما فأسكنوا التاء وأبدلوا منها
طاءً لقرب مخرجهما وأدغموا الطاء في الطاء .

ومن قرأ يَطْهَرْنَ بالتخفيف أراد : ينقطع دَمُهُنَّ .

وعلى هاتين القراءتين يبنى الخلاف بين الشافعي وأبي حنيفة في جواز وطء
الحائض إذا انقطع دمها لأكثر^(١) الحيض قبل الغسل ، فأجازه أبو حنيفة وأباه
الشافعي ، وقد بينا ذلك مستوفى في كتابنا الموسوم بالتنقيح في مسائل الترجيح بين
الشافعي وأبي حنيفة رحمة الله عليهما .

قوله تعالى : وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِإِيمَانِكُمْ ، (٢٢٤) .

عرضة : منصوب لأنه مفعول ثانٍ لتجعلوا ، و (أن تبرّوا) في موضعه ثلاثة
أوجه : النصب والجبر والرفع .

فأما النصب فبلى تقدير ، ولا تجعلوا الله عرضة لإيمانكم لتلا تبروا ، غنفت
(لا) وإن شئت على تقدير (كراهة أن تبرّوا) ، أى ، لكراهة . وهذا التقدير
أولى لأن حذف المضاف أكثر في كلامهم من حذف (لا) .

وأما الجبر فبلى تقدير حرف الجر وإعماله ، لأنه يُحذف مع (أن) كثيراً لظول
الكلام ، ولفظاً كثره .

وأما الرفع فبلى أن تكون أن وصلتها ، مبتدأ ، وخبره محذوف ، وتقديره ، أن
تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس أمثلُ وأولى من تركها .

قوله تعالى : « لِلَّذِينَ يُؤَلُّونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصٌ أَرْبَعَةٌ

أَشْهُرٍ » (٢٢٦) .

(١) (انظر) لى ب .

اللام من (الذين) تفيد الاستحقاق ، كقولك : الرحمة للمؤمنين واللعنة للكفار .
ومن نسأهم : جار ومجرور متعلق بالظرف ، كما تقول : لك مني للمعونة ، ولك مني
النصرة . وليست (من) متعلقة بيؤولون لأنه يقال : آلى على امرأته وقول العامة آلى
من امرأته غلط وكأنه لما سمع قوله تعالى : (الذين يؤلون من نسأهم) ظن أن (من)
تعلق بيؤولون ، فجوّز أن يقال : آلى من امرأته ، وليس كذلك .

قوله تعالى : « وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ » (٢٢٨) .

يتربصن ، لفظه لفظ الخبر ، ومنه الأمر ، أى ، ليتربصن ، وجاز ذلك لأن
المعنى مفهوم ، وثلاثة قروء ، وتقديره ، ثلاثة أقراء^(١) من قُرءٍ مخفف المضاف إليه .
كقول الشاعر :

« مالک عندی غیرُ سهم وحبّز »

وغير كَيْدَاء شديدة السوتر

جَادَتْ بِكَفَى كَانَ مِنْ أَرْمَى الْبَشَرِ^(٢)

أى ، يكتفى رجل كان من أرمى البشر .

خفف المضاف إليه وأقام الجلة الفعلية مقامه ، وإنما وجب هذا الخفف ، لأن
إضافة العدد القليل وهو من الثلاثة إلى العشرة إلى جمع القلة أولى من إضافته إلى جمع
الكثرة ، لما في إضافته إليه من التناقض ، وأقراء جمع قلة ، وقروء جمع كثرة ، فلما أضفناه
إلى جمع الكثرة لكان فيه من التناقض ما لا يخفى به فلذلك وجب هذا الخفف .

(١) (أقراء) ق ١ ، ب .

(٢) البيت من شواهد الإنصاف ص ٧٥ - ١٠ ، وذكره الأشموني .

وقال الصبى : رجز لم يعلم راجزه (ص ٧١ - ٣٠ حاشية الصبان على شرح الأشموني) .

قوله تعالى : « وَلَكِنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۚ » ٢٢٨

مثل ، مبتدأ ، ولهن خبره . وعليهن ، صلة (اللى) ويتعلق بفعل مقدر وتقديره ، اللى استقر عليهن . وبالمعروف ، يتعلق بلمن وتقديره ، استقر لمن حق مثل الذى عليهن بالمعروف . أى استقر لمن بالمعروف أى ، بالذى أمر الله فى ذلك .

قوله تعالى : « الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ » (٢٢٩) .

الطلاق مرتان ، مبتدأ وخبر ، وهذا الكلام فيه اتساع ، وتقديره ، الطلاق فى مرتين ، والطلاق فى معنى التطلق ، وقيل تقديره ، عدة الطلاق الرجعى مرتان ، فإسكاف بمعروف ، مبتدأ وخبره محذوف وتقديره ، أى فعلية إسكاف بمعروف ، ومثله أو تسريح بإحسان .

قوله تعالى : « إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ » (٢٢٩) .

أن وصلتها ، فى موضع نصب على الاستثناء من غير الجنس . وأن لا يقيا ، فى موضع نصب لأن تقديره ، من أن لا يقيا ، فلما حذف حرف الجر تعدى الفعل إليه .

قوله تعالى : « إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُم بِالْمَعْرُوفِ » (٢٣٢) .

إذا ظرف زمان ، وفيها يتعلق به وجهان :

أحدهما : أنه يتعلق بلامضاهن .

والثانى : أنه يتعلق بقوله : أن يتكهن ، والواو فى (تراضوا) يراد به الأزواج والنساء ، إلا أنه لما اجتمع المذكر والمؤنث غلب جانب المذكر على جانب المؤنث كما يقال : هذا ما اشترى فلان وفلانة ابنا فلان ، ولا يقال : ابتنا ، تفليبا لجانب المذكر على جانب المؤنث ، وكذلك قالوا : قام أخواك زيد وهند . وكذلك لو كان المذكر واحدا والمؤنث جماعة . وقوله : بالمعروف ، جار ومجرور وماذا يتعلق فيه وجهان :

أحدهما : أن يكون متعلقا بتراضوا .

والثاني : أن يكون متعلقاً بَيَفْكُنْ ، والأولى أن يكون متعلقاً بتراضوا لأنه أقرب إليه .

قوله تعالى : « ذَلِكَ يَوْعِظُ بِهِ » (٢٣٢) .

إنما وجه الكلف ، وإن كان المخطوب جماعة ، لأنه أراد به الجمع ، كأنه قال : أيها الجمع ، والجمع لفظه مفرد وهي لفة لبعض العرب ، ويجوز أن يفتى ويجمع على المدد كقوله تعالى :

(ذَلِكُمْ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ) (١)

وقد جاء التنزيل بهما ، وتثنيتهما وجمعا على المدد أكثر اللتين .

قوله تعالى : « وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ » (٢٣٣) .

لفظه لفظ الخبر والمراد به الأمر ، ومعناه ، ليرضعن ، كقوله تعالى :

(وَالْمُطْلَقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ) (٢)

ويجوز الظاهر بمعنى الأمر كثير في كلامهم ، ولما أراد ، في موضعه وجهان :
النصب والرفع .

فالنصب لأن اللام تتعلق (بيرضعن) ، وتقديره ، يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد من الآله أن يتم لإرضاع ولده .

والرفع لأن اللام تتصل بمخوف وتقديره ، هذا الذي ذكرناه لمن أراد أن يتم الرضاعة ، فيكون في موضع رفع لأنه خبر مبتدأ مخوف .

(١) سورة البقرة ٢٣٢

(٢) سورة البقرة ٢٢٨ (والمطلقات يتربصن بأنفسهن) أي (ليرضعن) هكذا في ب

قوله تعالى : « وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ » [لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا] ^(١) لَا تُضَارُّ وَالِدَةُ يَوْلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ » (٢٣٣).

قوله : وعلى المولود له ، تقديره ، وعلى المولود له الولد ، والمفعول المحذوف في موضع رفع لأنه مفعول مالم يُسَمَّ فاعله .

ولا تضار ، قرأ بالرفع والفتح .

فالرفع على أن يكون (لا) نفيًا والمراد به النسي كقوله تعالى :

(لَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ) ^(٢)

والفتح على أن يكون (لا) نهيًا و(تضار) مجزوم بها وحركت الزاء لسكونها وسكون ما قبلها ، وحركت بالفتح لثلاثة أوجه :

الأول : أن الفتحه أخف الحركات .

الثاني : لأن ما قبل الألف فتحة فتحت إتباعاً لها .

والثالث : أن الفتحة تقلت من عين الفعل إلى لامه لما احتيج إلى تحريكها لأنها أولى من اجتلاب حركة لا أصل لها في الكلمة ، وهذا الوجه إنما يستقيم إذا جعلت (تضار) مبنياً مالم يُسَمَّ فاعله . ووالدة ، على هذا مرفوعة لأنها مفعول مالم يُسَمَّ فاعله .

وأصله (تضارَر) فاستقلوا اجتماع حرفين من جنس واحد ، فسكنوا الأول وحركوا الثاني لالتقاء الساكنين لأن الثاني كان ساكناً للجزم ، وأدغموا أحدهما في الآخر ، وحركت بالفتح لِمَا بَيَّنَّا ، وعلى هذا يكون المعنى : لا يضر الضرر بالوالدة من أجل ولعها ولا بالمولود له .

(١) ساقطة من أ ، ب .

(٢) ١٩٧ سورة البقرة .

ويجوز أن يكون والدة ، مرفوعة بعلها على أن يكون أصل تضارٍ تضارٍ بكسر
الراء الأولى ، ويقدر^(١) مفعول محذوف . وتقديره ، لا تضارٍ والدة بولدها أباه ،
ولا يضارٍ مولوده بولده أمه .

والكلام في إدغام الراء في هذا الوجه كالشكلام في إدغام الراء في الوجه الأول .
قوله تعالى : « وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ » (٢٣٣) .
أراد لأولادكم غنط حرف الجر فانصل الفعل بالاسم فصبه ، ونظائر كثيرة .
قوله تعالى : « إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُم بِالْمَعْرُوفِ » .
قرئ ، آتيتم ، بالمد والتقصير .

فن قرأ : آتيتم بالمد ، حذف للفعلين ، لأن (آتى) يتمدى إلى مفعولين ،
لأنه بمنزلة أعطى ، وأعطى يتمدى إلى مفعولين ، فكذلك ما كان بمنزلة ، وتقديره ،
آتيتموه المرأة . أى ، أعطيتموه المرأة .
ومن قرأ ، آتيتم بالتقصير فالتقدير فيه ، إذا سلمتم ما آتيتم به . غنط الجاؤ والمجرور
للم .

قوله تعالى : « وَاللَّيْنِ يَتَوَقَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا
يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ » (٢٣٤) .

الذين ، مبتدأ . وفي الخبر أربعة أوجه :
الأول : أن يكون خبره مقدراً وتقديره ، فيما يتلى عليكم الذين يتوفون منكم .
كقوله تعالى :

(وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ)^(٢)

(١) (وتقديره) أ .

(٢) سورة المائدة ٣٨ .

أى ، فإيتلى عليكم السارق والسارقة .

والثانى : أن يكون خبره (يتربصن بأنفسهن) على تقدير ، يتربصن ببدنهم بأنفسهن .
فخفف (يبدن) للعلم به ، لأن الجلة إذا وقتت خبراً للمبتدأ فلا بد أن يعود منها صامد
إليه ، ونحو هذا قوله تعالى :

(وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ)^(١)

أى ، إن ذلك الصبر منه لمن عزم الأمور ، فخفف (منه) للعلم به .

والثالث : أن يكون التقدير ، فأزواجهم يتربصن فخفف المبتدأ ، وحذف المبتدأ
كثير فى كلامهم . ويتربصن خبره ، والجملة من المبتدأ والخبر فى موضع رفع لأنه
خير الذين .

والوجه الرابع : أن يكون الخبر يتربصن على أن يكون التقدير ، وأزواج الذين
يتوفون منكم يتربصن . فخفف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ، فعار (الذين)
مبتدأ ، و (يتربصن) خبراً عن الأزواج اللاتي نام (الذين) مقامهن .

قوله تعالى : « وَلَا تَعَزُّمُوا عَقْدَةَ النِّكَاحِ » (٢٣٥) . [١/٣٧]

عقدة النكاح ، فى لعبه وجبان :

أحدهما : أن يكون منصوباً على تقدير حنف حرف الجر ، وتقديره ، ولا تمزموا
على عقدة النكاح ، فخفف حرف الجر فافصل الفعل به فنصبه ، كقولهم : ضرب زيد
البطن والظهر ، أى ، على البطن والظهر ، وكقول الشاعر :

٤١ - آليتُ حُبَّ العراقِ الدهرَ أطعمهُ

والبرُّ يأكله فى القريةِ السوسِ^(٢)

(١) ٤٣ سورة الشورى .

(٢) آليت من شواهد سيبويه ص ١٧ - ١٨ وجاء فى الكتاب (الحب) بدل (البر) وهو
لنتمس ، ولسمه جرير بن عبد المسيح الضمبى .

أى ، على حب العراق . تخفف حرف الجر فضبه ، وهذا كثير في كلامهم .
والثاني : أن يكون منصوباً على المصدر بمعنى تقدموا عقدة النكاح .
والوجه الأول أوجه الوجهين .

قوله تعالى : « لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ
تَمْسُوهُنَّ » (٢٣٦) .

ما ، فيها وجهان :

أحدهما : أن تكون شرطية ، أى ، إن لم تمسوهن .
والثاني : أن تكون ظرفية زمانية مصدرية أى ، مدة لم تمسوهن .

قوله تعالى : « مَتَاعاً بِالْمَعْرُوفِ حَقّاً عَلَى الْمُحْسِنِينَ » (٢٣٦) .
متاعاً ، اسم أقيم مقام التمتع وهو منصوب على المصدر ، أى ، متعهن متاعاً .
وحقاً ، منصوب أيضاً على المصدر وتقديره ، حتى ذلك حقاً .

قوله تعالى : « فَنِصْفُ مَا قَرْضُكُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ » (٢٣٧) .
فنصف ، مرفوع من وجهين :

أحدهما : أن يكون مبتدأ وخبره محذوف وتقديره ، فمليكم نصف ما فرضتم .
والثاني : أن يكون خبر مبتدأ محذوف وتقديره ، فالواجب نصف ما فرضتم .
وإلا أن يعفون ، (أن) حرف ينصب الأفعال المستقبلية ، ولم تخذف النون من يعفون ،
لأن النون فيها ضهير جماعة النسوة ، فهي علامة جمع لا علامة رفع ، وإذا اتصلت
بالفعل المضارع صار مبنيًا ، كما إذا اتصلت به تون التوكيد ، وصار في موضع الرفع
والنصب والجرم على لفظ واحد ، وإذا ثبت هذا صح إثبات النون ، بخلاف فعل
الرجال . نحو ، هم يعفون ولن يعفوا ، ولم يعفوا . فإنه ثبت فيه النون في حالة الرفع
وتخذف في حالة الجر وال نصب . ووزن يعفون إذا كان فعلاً للرجال ، يعفون ، لذلك

اللام التي هي الواو ، وأصله ، يَتَقَوَّنَ إلا أنه استقلت الضمة على الواو الأولى
 فحذفت فبقيت ساكنة ، وواو الجمع بعدها ساكنة ، فاجتمع ساكنان وهما لا يجتمعان ،
 فحذفت الواو التي هي اللام لتلا يجمع ما كنان وكان حذف الواو الأصلية أولى من [٢/٣٧]
 واو الجمع ، لأن واو الجمع دخلت لمعنى واللام الأصلية لم تدخل لمعنى ، فكان حذفها
 أولى ، وصار يعفون على وزن يعفون . ووزن يعفون إذا كان قفلا لجماعة النسوة يَفْعُلْنَ
 لأن الواو لام السكينة ولم يوجد ما يوجب حذفها فكانت باقية على أصلها ، وقد
 أفردنا في الكلام على يعفون كتابا .

قوله تعالى : « وَالَّذِينَ يُتَوَقَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا
 وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ » (٢٤٠) .
 الذين ، في موضع رفع بالابتداء ، وخبره مخوف ، وتقديره ، يُوصون وصية ،
 والوصية هاهنا فاعمة مقام المصدر وهو الإيصاء ، واللام في (لأزواجهم) تتعلق إن شئت
 بالمصدر وإن شئت بالفعل المقدر .

ومن قرأ ، وصية بالرفع كان مرفوعا لأنه مبتدأ ، وخبره مقدر وتقديره ، فليهم
 وصية لأزواجهم ، والجملة من المبتدأ والخبر خبر الذين ، ومتاعا : منصوب لوجهين :
 أحدهما : أن يكون منصوبا على المصدر ، وغير إخراج ، صفة له ، أى ، متاعا
 لا يخرج من .

والثاني : أن يكون منصوبا على الحال من الموصين المتوفين ، وتقديره ، متاعا
 إلى الحول غير ذوى إخراج ، أى ، غير مُخْرِجين لهم .
 وهذه الآية منسوخة وناسخها متقدم عليها وهو قوله تعالى :

(وَالَّذِينَ يُتَوَقَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ
 أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا) (١) .

(١) سورة البقرة ٢٣٤ .

وهو من غرائب التنزيل .

قوله تعالى : « مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا
فَيُضَاعِفُهُ لَهُ » (٢٤٥) .

من ، استفهامية وهي مبتدأ ، وذا ، خبره ، والذي : صفة (ذا) أو بدل منه ،
ولا يجوز أن تركب (ذا) مع (من) كما ركبت مع (ما) لأن (ذا) مبهمة و (ما)
مبهمة فجاز أن تركب إحداها مع الأخرى ، وليست (من) كذلك في الإيهام ، فلم
تتركب إحداها مع الأخرى ، وقرضا ، منصوب لأنه (اسم^(١)) أقيم مقام المصدر ،
وهو الإقراض فانتصب انتصاب المصدر . وفيضاعفه ، قرئ بالرفع والنصب . فأما
الرفع فن وجهين :

أحدهما : أن يكون معطوفا على صلة (الذي) وهو ، يقرض ، فيكون داخلا في
صلة (الذي) .

والثاني : أن يكون منقطعا عما قبله . وأما النصب فعلى المعطف بالفاء حملا على
المعنى دون اللفظ ، كأنه قال : من ذا الذي يكون منه قرض فتضعيف من الله تعالى ،
[١/٣٨] فتقدر (أن) بعد الفاء ونصب بها الفعل ، وصيرها مع الفعل في تقدير مصدر لمعطف
مصدرا على مصدر ، ولا يحسن أن يجعل منصوبا على ظاهر اللفظ في جواب الاستفهام ،
لأن القرض ليس مستفهما عنه ، وإنما الاستفهام عن فاعل القرض ، ألا ترى أنك
لو قلت : أزيد يقرضني فأشكره . لم يحز النصب على جواب الاستفهام بالفاء وإنما جاز
ها هنا حملا على المعنى على ما بينا .

قوله تعالى : « قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ
أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَالَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » (٢٤٦) .

(١) زيادة في ب .

عسيتم ، فعل من أفعال المقاربة ، وفيه لفتان : عسيتم ، بفتح السين وكسرهما ، ولا يتصرف لأنه في معنى (لعل) وهو حرف والحرف لا يتصرف فكذلك ما كان في معناه ، وهو يشبه (كان) في اقتضائه اسمًا مرفوعًا وخبرًا منصوبًا ، ولا يكون خبرها إلا (أن) مع الفعل ولا تحذف (أن) إلا في ضرورة الشعر ، فالتاء والميم في عسيتم اسمها ، وألا تقاتلوا خبرها ، وقد فصل بينهما الشرط الذي هو (إن) كنب عليكم القتال) . قالوا وما لنا ألا نقاتل (ما) مبتدأ . و (لنا) خبره . وتقديره ، أى شيء لنا فى ألا نقاتل نخف حرف الجر ، واختلفوا فى إعماله مع الحذف ، فأباه البصريون وأعمله الكوفيون .

وقيل : إنَّ (أن) زائدة . ولا تقاتل ، جملة فعلية فى موضع الحال وتقديره ، مالنا غير مقاتلين .

قوله تعالى : « وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ » (٢٤٧) .

واسع ، فيه وجهان :

أحدهما : أن يكون (واسع) بمعنى خوسعة . كلاين وتامر . أى ، فويلين وتامر .
والثانى : أن يكون (واسع) بمعنى ، مُوسع على حنفي الزوائد كقوله تعالى :

(وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ) ^(١)

بمعنى ملقحات .

قوله تعالى : « إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْعَمَلَكَةُ » (٢٤٨) .

(١) سورة الحجر . ٢٢

آية ، فيها أربعة أوجه :

أحدها : أن يكون أصلها ، (أَيْة) عينها ياء ولامها ياء فقلبت العين التي هي الياء الأولى ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها ، وكان القياس يقتضى أن تقلب الياء الثانية التي هي اللام ، لأن إعلال اللام أكثر من إعلال العين .

والثاني : أن يكون أصلها (أَوِيَة) لأن ما عينه واو ولامه ياء أكثر مما عينه ياء [٢/٣٨] ولامه ياء ، ألا ترى أن بلب طويت أكثر من بلب حيت ، فقلبت الواو ألفاً لما بيننا في الوجه الأول .

والثالث : أن يكون أصله (أَيْة) فقلبت الياء الأولى ألفاً كما قالوا : (طاي) .
والرابع : أن يكون أصله (آيِيَّة) على وزن فاعلة ، فخذفوا الياء الأخيرة التي هي اللام فصار (آية) ووزنها فاعلة لحذف اللام منها .

و (فيه سكنية من ريكم) جملة اسمية في موضع نصب على الحال من التابوت ، وكذلك قوله تعالى : تحمله الملائكة ، جملة فعلية في موضع نصب على الحال من التابوت أيضا .

قوله تعالى : « لَأَمِّنَ أَغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ » (٢٤٩) .

قرئ ، غُرْفَة بفتح النون وضبطها . فالغُرْفَة بالفتح المرة الواحدة وهي قراءة أبي عمرو ، يقال : غُرِفَ غُرْفَةً . كما يقال : ضرب ضربةً ، وقتل قتلَةً . ومن قرأ : غُرْفَة بالضم فعناه ، ملء الكف .

وقيل : هما لغتان كَنَفِيَّة وَلُغِيَّة^(١) ، وَحَسَوَة وَحِسَوَة ، وَفَرَجَة وَفُرْجَة .

قوله تعالى : « كَمَ مِنْ فَتَّةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئْتَهُ كَثِيرَةً » (٢٤٩) .

كم ، لعدد وهي هاهنا خبرية ويراد بها الكثرة ، وهي مبنيّة لأنها في الخبر تعيضة

(١) (اللُّغِيَّة) بالضم الجُرعة ، وقد تفتح ، وجمعها (تُغَب) بوزن رطب .

(رُبَّ) ، ورُبٌّ ، مبنية فكنكك تقيضُها ، لأنهم يحملون الشيء على تقيضه كما يحملون على نظيره وهي في موضع رفع لأنها مبتدأ . وَغَلَبَتْ ، خبره .

قوله تعالى : « وَكَوَلَّا دَفَعَ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ » (٢٥١) .

قرئ ، دفع الله ، ودفاع الله . وهما مصدران لدَفَعَ ، ويقال : دفع دفعاً ودِفاعاً ، كما يقال : كتب كُتِباً وكتَباً . ويجوز أن يكون (دفاعاً) مصدر . دافع دفاعاً ، كما يقال : ضارب ضراباً ، وكل واحد من المصدرين مضاف إلى الفاعل . والناس ، منتصب لأنه مفعول المصدر المضاف ، و (بعضهم) بدل من الناس .

قوله تعالى : « تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ » (٢٥٢) .

تلك ، أصلها (ق) وهي اسم إشارة واللام زينة لتدل على بُعد للشار إليه ، وحذفت الياء لانتقاء الساكنين وهما الياء واللام ، والكاف للخطاب ولا موضع لها من الإعراب . هذا منذهب البصريين .
وزعم الكوفيون إلى أن الاسم هو التاء وحدها ، والياء زينة تكثيراً للكلمة وتقوية لها وقد بيننا فساداً في كتاب الإنصاف في مسائل الخلاف^(١) . وتلوها ، جملة فعلية في موضع الحال من (آيات) .

قوله تعالى : « تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ » (٢٥٣) .

تلك ، مبتدأ . والرسل ، وصف له أو عطف بيان . وفضلنا ، جملة فعلية في موضع رفع لأنها خبر المبتدأ . و (منهم من كلم الله) من ، اسم موصول ينتقل إلى صلة وعائده ، فصلته (كلم الله) والمأثد محذوف وتقديره ، كله الله ، وهو وصلته في موضع رفع لأنه مبتدأ ، وخبره (منهم) .

(١) المسألة ٩٥ ص ٣٩١ ~ ٢٠ الإنصاف .

قوله تعالى : « لَا يَبْنِعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ » (٢٥٤)

[قرئ] بالرفع والبناء على الفتح .

ظالغ بالابتداء أو على أن يجعل (لا) بمعنى ليس ، و (فيه) الظير .

والبناء على الفتح لما بيننا من قبل .

ويجوز فيه في العربية عدة أوجه ، والقراءة سُنَّة متبعة ، وكل هذه الجمل في موضع الوصف المكرر (ليوم) ، والعائد من الصفة إلى الموصوف الملاء (فيه) .

قوله تعالى : « اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ » (٢٥٥) .

الله ، مبتدأ أول ، ولا إله ، مبتدأ ثان ، وخبره محذوف وتقديره (لا إله معبود إلا هو) . والمبتدأ الثاني وخبره خبر عن المبتدأ الأول ، و (هو) ضمير المرفوع المنفصل ، و (هو) هاهنا مرفوع لوجنين :

أحدهما : أن يكون مرفوعاً على البذل من موضع لا إله .

والثاني : أن يكون مرفوعاً لأنه خبر لا إله ^(١) .

والأكثر من على الأول .

و (الحى القيوم) مرفوعان وذلك من ثلاثة أوجه :

الأول : أن يكونا مرفوعين على الوصف لله تعالى .

والثاني : على البذل من (هو) .

والثالث : على تقدير مبتدأ .

قوله تعالى : « لَا أَنْفِصَامَ كَلَهَا » (٢٥٦) .

هذه الجملة في موضع نصب على الحال من (المرؤة الوثقى) وهى (لا إله إلا الله) .

(١) ساقطة من ب .

قوله تعالى : « أُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ » (٢٥٧).

الطاغوت ، تصلح للواحد والجمع ، ويراد به هاهنا الجمع ، لقوله : أُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ ، وأولياءه ، جمع فلذلك يجب أن يكون الطاغوت جمعاً ، لأنّ أولياءه ، مبتدأ .
والطاغوت ، خبره وخبر المبتدأ يكون على وفق المبتدأ .

وأصل طاغوت : طَغَيَتْ عَلَى وَزْنِ فَعَلَتْ مِنَ الطَّغْيَانِ ، وهو بمعناه ، مثل ، رَغَبَتْ وَرَهَبَتْ بمعنى الرغبة والرهبة ، إلا أنهم قلبوا الياء التي هي لام إلى موضع العين فصار طَغَيَتْ^(١) فانقلبت الياء ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها فصار طاغوتا ، ووزنه بعد القلب فَعَلَوْت .

ويجوز أن تكون لأمه واواً فيكون أصله (طَغَوْتُ) ، لقولهم : طفا يطفو ونظيره في القلب ، حاتوت فإن أصله (حَتَوْتُ) ، لأنه من حَتَا يَحْتُو ، ثم قلب وأعل^(٢) على ما بينا في طاغوت ، ولا يجوز أن يكون من (حان يحين) ، لقولهم في جمعه حوائت .

وقيل : أصله طَاغَوَّ على فاعول ، فأبدلت من الواو الثانية تاء^(٣) فصار طاغوت . [٢/٣٩]

قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ » (٢٥٨).

الهاء في (ربه) تعود على (الذي) وهو نمرود ، وأن آتاه الله الملك ، في موضع نصب لأنه مفعول له وتقديره ، لأن آتاه الله ، فغذف اللام فأنصل الفعل به ، والهاء في (أن آتاه الله) فيها وجهان :

أحدهما : أن تكون عائدة على إبراهيم ، أي ، أن آتى الله لإبراهيم النبوة .

(١) طغيتنا في ب ، وهو واضح الخطأ .

(٢) وأعل زيادة في ب .

(٣) ياء في أ ، ب وإقامة السياق ما أثبتناه .

والثاني : أن تكون عائدة على (الذي حاج إبراهيم) وهو نمرود [الذي] خاصم إبراهيم لأن آتاه الله الملك .

و (إذ قال إبراهيم) : إذ ، ظرف زمان والعامل فيه (تر) ، والباء في (ربي) يجوز فيها التحريك والإسكان فن حركها شبهها بالكاف في (رأيتك) ، ومن سكنها استنقل الحركة عليها لأن الحركات تستقل على حرف العلة ، وحذفها لالتقاء الساكنين وهما الباء واللام من (الذي) وأنا ، يجوز فيها إسقاط الألف وإثباتها ، فن أسقطها فغلب الأصل ومن أثبتنا أجرى الوصل مجرى الوقف .

قوله تعالى : « أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا » (٢٥٩) .

الكاف في (كالذي) فيها وجهان :

أحدهما : أن تكون زائدة وتقديره ، أو الذي مر على قرية على عروشها وهي خاوية . و (الذي) في موضع جر لأنه معطوف على قوله : إلى الذي حاج إبراهيم .

والثاني : أن تكون الكاف للتشبيه ، ويكون معطوفاً على معنى ما تقدمه من الكلام ، لأن معنى قوله تعالى : ألم تر إلى الذي حاج وألم تر كالذي حاج ، واحد ، معطوف^(١) بقوله : أو كالذي مر . على معنى ما تقدمه .

وقوله : على عروشها ، في موضع نصب لأنه بدل من قوله : على قرية . فغلب هذا . ويكون في الكلام تقديم وتأخير ، ويكون (وهي خاوية) ، اعتراضاً بين بعض الصلة وبعضها ، لأنها تؤكد الأول وتبينه . وفسر قوم (وهي خاوية على عروشها) أي ، ساقطة سقوفها^(٢) ، فغلب هذا لا يكون في الكلام تقديم وتأخير .

قوله تعالى : « كَمْ كَبِشْتَ » (٢٥٩) .

(١) (ضطف) ب

(٢) (ساقطة على سقوفها) مكرراً في ب .

كم ، في موضع نصب على الظرف ، وهو ظرف زمان . سُئِلَ بِهَا عَزِيرٌ عَنْ قَدْرِ
الزَّمانِ الَّذِي لَبِثَ فِي مَوْتِهِ . وَتَقْدِيرُهُ ، كَمْ يَوْمًا لَبِثْتَ . قَالَ : لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ .

قوله تعالى : « لَمْ يَتَسَنَّهْ » (٢٥٩) .

فيه وجهان :

أحدهما : أَنْ يَكُونَ أَصْلُهُ (يَتَسَنَّ) مِنْ قَوْلِهِ :

(حَمًّا مُسْنُونٌ) ^(١)

أى ، متغير ، قلبت النون الثالثة ياء كراهية اجتماع ثلاث نون ، كما قالوا :
تظنيت في ظننت ثم قلبت الياء ألفًا لتحركها وانفتاح ما قبلها فصار (يَتَسَنَّ)
ثم حذفت الألف للحزم . فصار يتسن وأدخلت عليه هاء السكت لبيان حركة النون
في الوقف .

والثاني : أَنْ يَكُونَ مِنْ (تَسَنَّهُ وَسَانَتْ) . وَهُوَ يَفْعُلُ مِنَ السَّنَةِ فَيَكُونُ الْمَعْنَى ،
لَمْ يَتَغَيَّرْ بِمَرِّ السَّنِينَ ، وَأَصْلُ سَنَةٍ سَنَةٌ لِقَوْلِهِمْ فِي التَّصْنِيرِ : سُنِّيَهُ . وَسَانَتْ النُّخْلَةَ
إِذَا حَمَلَتْ سَنَةً وَلَمْ تَحْمِلْ سَنَةً ، فَتَكُونُ الْمَاءُ لَامُ الْفِعْلِ ، وَسَكَنْتُ لِلْحَزْمِ ، وَلَا يَجُوزُ
حذفها في وصل ولا وقف لأنها أصلية .

قوله تعالى : « وَأَنْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ » (٢٥٩) .

حمارك ، يقرأ بالتفخيم والإمالة .

فمن قرأه بالتفخيم فعل الأصل .

ومن قرأه بالإمالة فللكسرة الزاء بعد الألف لأن الألف إذا كان بعدها كسرة
جلبت الإمالة خصوصاً إذا كانت في راء لأنها حرف تكدير ، فالكسرة فيها
بكسرتين ، ولهذا إذا وُجِدت مع الحروف التي تُوجب مَنْعُ الإمالة وهي حروف

(١) ٢٦ ، ٢٨ ، ٣٣ سورة الحجر .

الاستعلاء والإطباق وهى ، الصاد والضاد والطاء والظاء والغين والحاء والقاف ، فإنها توجب جواز الإمالة لما فيها من التكرير ، وكما أنّ الراء توجب جواز الإمالة مع ما يوجب منها إذا كانت مكسورة ، فإنها توجب منع الإمالة مع ما يوجب جوازها ، إذا كانت مضمومة أو مفتوحة ، فإنّ الضمة فيها بضمتين والفتحه بفتحيتين لما فيها من التكرير .

ولنجعلك ، اراء عطف على فعل مقدر وتقديره ، انظر إلى حمارك لتتيقن ما تمجبت منه حين قلت : أتى يحيى هذه الله بعد موتها ولنجعلك آية للناس .

قوله تعالى : « وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُخْرِجُ الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِكَ تُؤْمِنُونَ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِن لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبُكَ » (٢٦٠) إذ ، تتعلق بفعل مقدر وتقديره ، واذكر إذ قال لإبراهيم .

و (أرنى) أصله (أرأينى) . وأصل (أرأينى) أرأينى . لحذفت الياء اللوطف عند البصريين وللجزم عند الكوفيين ، وحذفت الهيرة تخفيفاً ، وقللت كسرتها إلى الراء قبلها .

وقرئ بإسكان الراء والاختلاس فن أسكن الراء شبه الكلمة بكثف وكبد ، فكما قالوا فى كَيْتَفٌ وَكَيْبَدٌ ، كَتَفٌ وَكَيْبَدٌ ، فكذلك قرأ ، أَرْنِي فى أَرْنِي . [٢/٤٠]

ومن قرأ بالاختلاس أراد منزلة بين الحركة والسكون ليجمع بين التخفيف والتنبيه على الأصل ، ووزن (أرنى) أَرْنِي لأنه حذفت منه عينه ولامه . وكيف ، فى موضع نصب (يحيى) ، وهو سؤال عن الحال وتقديره ، بأى حال يحيى ؟ ، ولا يجوز أن يكون العامل فيه (أرنى) لأن كيف للاستفهام ، والاستفهام لا يعمل فيه ما قبله .

و (أؤلم) الهزة فيه همزة الاستفهام دخلت على واو المطف ، ولا يدخل شيء من حروف الاستفهام على شيء من حروف المطف إلا الهزة لأنها الأصل فى حروف الاستفهام . ولا يجوز أن تدخل همزة الاستفهام على (أو) من بين حروف المطف .

وذلك لأن (أو) إنما تقع بين اسمين أو فعلين بمعنى أحد ، ألا ترى أنك إذا قلت : ذهب زيد أو عمرو . كان المعنى ذهب أحدهما ، ولو جاز أن تدخل همزة الاستفهام على (أو) لوجب أن تسبق همزة الاستفهام الاسم الذي كان سابقاً (لأو) ، وأن يعمل في ذلك الاسم ما كان عاملاً فيه قبل ذلك ، وأن يتعدى الفعل إلى الاسم الذي بعد (أو) فيكون ما قبل حرف الاستفهام عاملاً فيها بعده ، وذلك لا يجوز لأنه لا يكون إلا منقطعاً مما قبله . (وليطن قلبي) في اللام وجران :

أحدهما : أن تكون لام كي وهي متعلقة بفعل مقدر وتقديره ، ولكن سألتك ليطن قلبي أو أرنى ليطن قلبي .
والثاني : أن تكون اللام لام الأمر والدعاء كأنه دعا لقلبه بالعلمانية .
والوجه الأول أوجه الوجهين .

قوله تعالى : « يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا » (٢٦٠) .

سعيًا ، منصوب لأنه مصدر في موضع الحال ، أي يأتينك ساعيات ، كقولهم : جاء زيد ركضاً أي راكضاً .

قوله تعالى : « كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ » (٢٦١) .

أنبتت ، جملة فعلية في موضع جر صفة (لحبة) ، وإدغام التاء في السين من (أنبتت سبع) جيد جداً لقربهما في المخرج ، وهما من حروف طرف اللسان وحروف المعس .
وفي كل سنبلة مائة حبة ، مبتدأ وخبر ، مائة حبة ، مبتدأ . وفي كل سنبلة ، خبر مقدم .
وفي قول الكوفيين وأبي الأخفش : انه مرفوع بالظرف قبله ، وكذلك في قول سيبويه هاهنا ، لأن الظرف قد وقع وصفاً لسنابل ، وقد قال سيبويه في قولهم . مرتت برجل معه صقر صائداً به . إن الصقر مرفوع بجمه ، لأن معه وصف للرجل فكذلك هاهنا .

قوله تعالى : « قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذَى » (٢٦٣).

[١/٤١] قول معروف ، مبتدأ ، ومغفرة ، عطف عليه . وخير من صدقة ، الظير أى هذه الأشياء خير من صدقة يتبعها أذى . ويتبعها أذى ، جملة فعلية فى موضع جر لأنها صفة لصدقة .

قوله تعالى : « كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ » (٢٦٤) .
الكاف ، فى موضع نصب صفة لمصدر محذوف وتقديره ، إبطالا كالذى . ورثاء الناس ، منصوب لثلاثة أوجه :
أحدها : أن يكون مفعولاً له .
والثانى : أن يكون حالاً .

والثالث : أن يكون وصفاً لمصدر محذوف وتقديره ، إنفاقاً رثاء الناس .
قوله تعالى : « فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ » (٢٦٤) .
كمثل ، فى موضع رفع لأنه خبر المبتدأ وهو (مثله) . وصفوان ، فيه وجان :
أحدهما : أن يكون واحداً .

والثانى : أن يكون اسم جنس واحدته صفوانة ، كفولم : دُرٌّ ودُرَّةٌ ، وبرٍّ وبرَّةٌ ، وشعير وشعيرة . وقال : (عليه) بالتذكير لأن اسم الجنس مذكر ، وعليه تراب ، جملة اسمية فى موضع جر لأنها صفة لصفوان ، ويجوز أن يكون (تراب) مرفوعاً بعليه عند الكوفيين وأبى الحسن وسيبويه على ما قسمنا من قبل .

قوله تعالى : « وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ وَتَشْبِيهًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ » (٢٦٥)

ابتغاء مرضاة الله وتبنيًا من أنفسهم ، منصوبان على المفعول له ، والكاف في (مثل جنة) في موضع رفع لأنه خير المبتدأ ، وهو قوله : ومثل الذين ينفقون .
ويربوه ، جار ومجرور في موضع جر لأنه صفة لجنة ، (وأصابها وإبل ، جملة فعلية في موضع جر صفة لجنة أول مرة)^(١) .

قوله تعالى : « أَيَوَّدُ أَحَدُكُمْ أَنَّ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ » (٢٦٦) .

من نخيل ، جار ومجرور في موضع رفع وصف لجنة . ونجري من تحتها الأنهار ، جملة فعلية في موضع نصب^(٢) من ثلاثة أوجه :
الأول : أن تكون وصفًا ثانيًا للجنة .
والثاني : أن تكون في موضع نصب على الحال من (جنة) لأنها قد وصفت .
والثالث : أن تكون منصوبة لأنها خير يكون .

وله فيها من كل الثمرات ، في موضع نصب على الحال من (أحدهم) . وأصابه الكبر ، عطف على قوله : فيها . وله ذرية ، في القرية أربعة أوجه :

أحدها : أن يكون أصلها ذُرْوَةٌ بالهمز على وزن فُعُولَةٍ^(٣) ، من ذرأ الله الخلق أي خلقهم ، فترك همزها كما ترك همز الخابية من خبأت ، والنبي من أنبأت ، والبرية من برأ الله الخلق أي خلقهم ، وأبدل من الهمزة ياء ، ومن الواو ياء ، وأدغمت الياء في الياء فصارت ذُرْيَةً .

(١) ساقطة من أ .

(٢) هكذا بالنص مع أن جنة مرفوعة

(٣) ساقطة من ب .

والثاني : أن يكون أصلها ذريرة ثم أبدل من الراء الأخيرة ياء كما قالوا : فقلبت في قلنت ، لاجتماع النونات ، (فاجتمع الياء والواو والسابق منهما ساكن فقلبوا الواو ياء)^(١) ، وجعلوها ياء مشددة .

والثالث : أن يكون (ذرية) منسوبة إلى الذر ، فتكون الياءان زائدتين للنسب ، ووزنها فُعْلِيَّةٌ ، وضمووا النال من ذرية في النسب إلى الذر كما ضمووا النال من ذهري في النسب إلى الدهر إذا أرادوا به الرجل المسن ، وتكون الضمة من تغيير النسب والتغيير في النسب جاء كثيرا على خلاف القياس المُتَّكَبَرُ^(٢) المطرد في كلامهم .

والرابع : أن يكون أصلها ذُرْوَةٌ على وزن فُعُولَةٍ من ذروت ، ثم فل بها مثل ما فُل في الوجه الأول^(٣) . فأصابتها إعصار ، صفة لجنة أيضا . وفيه نار ، صفة لإعصار وتقديره ، إعصار استقر فيه نار . ونار ، يرتفع بالظرف على ما قدمنا من الخلاف . واحترقت ، معطوف على قوله : فأصابتها . والتاء في احترقت لتأنيث الجنة .

قوله تعالى : « وَلَا تَيْمَمُوا » (٢٦٧) .

بتشديد التاء وتخفيفها ، فالتشديد لأن أصله (تيمموا) ، فكروها اجتماع حرفين متحركين من جنس واحد وهما التاءان فسكنوا التاء الأولى وأدغوها في الثانية ، والتخفيف على حذف إحدى التاوين وقد قدمنا الخلاف في أيتهما المحذوفة منهما ، فن شدد لم يمكن أن يتبدى تيمموا دون (لا) لأنه يؤدي إلى أن يتبدى بالساكن والابتداء بالساكن محال ، ولا يستعمل ذلك فيمن خفف .

قوله تعالى : « إِلَّا أَنْ تُغِصُّوا فِيهِ » (٢٦٧) .

أن وصلها ، في موضع نصب بأخذه لأن التقدير ، بأن تغصصوا ، فلما حذفت الباء اتصل بأخذه ، وقبل هو في موضع جر بالياء المقترنة وقد قدمنا الخلاف فيه .

(١) لو أنه قال (فاجتمع ياءان فأقبلوهما ياءاً مشددة) لكان أوفق .

(٢) المُتَّكَبَرُ : للمتمد المستقيم .

(٣) لاشبه بين الترجيعين الأول والرابع كما قرأهم .

قوله تعالى : « الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ » (٢٦٨)

الشیطان ، فيه وجهان :

أحدهما : أن يكون قِيمَالاً من شطن أى بَعْدَ ، فَسَى شَيْطَانًا لِأَنَّهُ بَعْدَ عَنْ رَحْمَةِ اللَّهِ .

والثاني : أن يكون قَمَلَانًا من شاط يشيط إذا احترق .

والوجه الأول هو الوجه لقولهم : شَيْطَنَتُهُ فَنَشِيطُنْ ولو كان من شاط يشيط لقليل شَيْطَنُهُ فَنَشِيطٌ وكان شيطنته على وزن قَمَلَنَتُهُ وليس في كلامهم قَمَلَنَتُهُ فيجب أن يكون (فَيَمَلَنَتُهُ ^(١)) كَبَيْطَرَتُهُ .

قوله تعالى : « إِنَّ تُبَدُّوا آلَ الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخَفُّوْهَا وَتُؤْتَوِهَا الْفُقَرَاءُ فَهِيَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُم مِّن سَيِّئَاتِكُمْ » (٢٧١) .

نعم : فيها أربع لغات :

نعم يفتح النون وكسر العين وهى الأصل ، ونعم يفتح النون وسكون العين للتخفيف ، ونعم بكسر النون إتباعاً لكسرة العين فى الأصل ، ونعم بكسر النون وسكون العين بنقل كسر العين إلى النون .

فإنما إسكان العين مع الإدغام فردى جداً لما يؤدى إليه من النقاء الساكنين ، وليس أحدهما حرف لين ولعل القارىء اختلس الحركة فتوهمه الراوى إسكاناً .

و (ما) فى موضع نصب على التمييز ، وفى ضمير مرفوع والتقدير ، نعم الشيء شيئاً إبداءها ، وإبداءها هو المقصود بالمدح وهو مرفوع لأنه مبتدأ ، وما قبله الخبر ، ثم حذف (إبداء) وأقيم الضمير المضاف إليه مقامه فصار الضمير المحرور المتصل ضميراً مرفوعاً منفصلاً ، مرفوعاً بالابتداء لقيامه مقام المبتدأ ، وزعم الأخفش أن (ما) بمعنى

(١) ساقطة من ب .

الذى ، وجعل (هى) خبر مبتدأ محذوف في صلة الذى ، ويكون التقدير ، فتم الذى هو هى . ويكون المقصود بالمدح محذوفاً وهو إيداء الصدقات ، فكأنه قال : إن تبدوا الصدقات فتم الذى هو هى إيدأوها . وجاز ذلك عنده لأنها استعملت للجنس كما استعملت الذى ، وأنكر الأكثرون ذلك ، وقالوا لا يجوز أن يكون فاعل نم وبئس (الذى) ولا (ما) لأنها اسمان موصولان توضحهما الصلة وتبينهما فيصيران لشيء بعينه ، وحذف فاعل نم وبئس أن يكون الألف واللام فيه للجنس لا يقصد به واحد من أمته . وفي نم وبئس خلاف وكلام طويل استوفيناه في كتاب الإنصاف في مسائل الخلاف^(١) . وإن تخفوها وتؤثروها القراء ، عطف على قوله : إن تبدوا الصدقات ، (فهو خير لكم) في موضع جزم لأنها جواب إن ، ولهذا قرئ : ويكفر عنكم ، بالجزم على موضع (فهو خير) .

ومن قرأ : 'يكفر' بالرفع فلي الاستئناف وتقديره ، ونحن نكفر . و(من) سينتسك (من) للتبويض ، أى ، شيئاً من سينتسك .

وقيل : من زائدة وتقديره ، ويكفر عنكم سينتسك ، والأكثرون على أنها ليست زائدة لأن (من) لا تزداد في الإيجاب ، وإنما تزداد في النفي فهو ، ماجادنى من أحد ، أى ، ماجادنى أحد .

وقوله تعالى : « وَمَا تُنْفِقُوا^(٢) مِنْ خَيْرٍ فَلَأَنْفُسِكُمْ [٢/٤٢] وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ » (٢٧٢) .

(ما) (شرطية)^(٣) في موضع نصب (بتنفقوا ، وتنفقوا)^(٤) جملة فعلية في موضع جزم (بما) ، وما تنفقون ، (ما) حرف نفي . وابتغاء ، منصوب لأنه مفعول له .

(١) المسألة ١٤ ص ٦٦ - ١٠ الإنصاف .

(٢) (وما أنفقتم) في ب وهو خطأ .

(٣) ساقطة من أ .

(٤) (بأنفقتم وأنفقتم) هكذا في أ ، ب .

قوله تعالى : « لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ ^(١) لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا » (٢٧٣) .
 للفقراء ، جار ومجرور ، وفي موضعه وجهان :

أحدهما : الرفع لأنه خبر مبتدأ محذوف وتقديره ، الصدقات للفقراء .

والثاني : أن يكون في موضع نصب لأنه يتعلق بقوله : وما تنفقوا من خير للفقراء . ولا يستطيعون جلة فعلية في موضع نصب على الحال من المضمر في (أُحْصِرُوا) ويحسبهم ، جلة فعلية في موضع الحال من الفقراء ، وكذلك ، تعرفهم بسيماء ، وكذلك ، لا يسألون الناس إلحافاً .

ويحتمل أن يكون ذلك كله حالاً من المضمر في (أُحْصِرُوا) .

ويحتمل أن يكون مستأنفاً فلا يكون له موضع من الإعراب ، وإلحافاً ، مصدر في موضع الحال .

ومعنى لا يسألون الناس إلحافاً ، أى لا يسألون ولا يلحفون . كقول الشاعر :

٤٢- وَلَا تَرَى الْغُصْبَ بِهَا يَنْجَحِرُ ^(٢)

أى ليس بها ضب فينجحر ، ولم يرد أن بها ضبا ولا ينجحر .

قوله تعالى : « الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ » (٢٧٤) .

(١) (تعرفهم بسيماء) ساقطة من أ .

(٢) من شواهد ابن جنى ، والبيت :

لَا تُفْرَعُ الْأَرْبَ أَمْوَالُهَا

وَلَا تَرَى اللَّيْلَ بِهَا يَنْجَحِرُ

ينسبه ابن جنى إلى عمرو بن الأحمر . الخصائص ٣ / ١٦٥ . ط دار الكتب ١٣٧٦ هـ -

الذين ينفقون ، مبتدأ موصول ، ونمت الصلاة عند قوله : سرّاً وعلانية وهما مصدران في موضع الحال من المضمر في (ينفقون) ، ثم أخبر عن المبتدأ بعد تمام الصلاة بقوله : فلم أجزم ، ودخلت الفاء في خبر المبتدأ لأن المبتدأ الموصول متضمن لحرف الشرط ، ولا يكون هذا إلا إذا كانت الصلاة جملة فعلية ولم^(١) يدخل على عامل يُغيّر معناه نحو ليت ولعل وكان ، وفي أن خلاف .

قوله تعالى : « الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ » (٢٧٥) .

الذين وصلته ، مبتدأ ، ولا يقومون خبره . ولام الربا واو ، لأنه من رباً يزبو ، ولقوم في التننية : ربوان والبصريون يكتبونه بالألف والكوفيون يكتبونه بالياء للسكره في أوله ، وكذلك يفعلون في كل ثلاثي إذا انكسر أوله أو انضم ، وإن كان من ذوات الواو نحو صبي وصُحى ، وإن انفتح نحو عصا وقفا ، (ثنوه بالواو)^(٢) وكتبوه بالألف كالبصريين .

قوله تعالى : « فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ » (٢٧٥) .

إنما ذكر جاء لثلاثة أوجه :

الأول : أنه إنما ذكره حملاً على المعنى لأن موعظة بمعنى (وعظ) ، والحمل على المعنى كثير في كلامهم .

والثاني : إنما ذكر لأن تأنيث موعظة ليس بمحقق .

والثالث : إنما ذكر لوجود الفصل بالماء .

[١/٤٣]

قوله تعالى : « وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ

وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ » (٢٨٠) .

(١) (لا) ب

(٢) ساقطة من ب .

كان ، هاهنا تامة بمعنى حدث ووقع ، ولا تنقصر إلى خير . كقول الشاعر :

٤٣- إذا كان الشتاء فأذِفْتُوْنِي^(١)

أى ، حدث ووقع . وذُعُورة ، علمٌ في حق كل أحد ، ولو قال : ذا عُسرة على خير (كان) لصار مخصوصا في قوم بأعيانهم . فنظرة ، خبر مبتدأ محذوف وتقديره ، فشأنه أو حاله فنظرة إلى مبصرة . ومبصرة ، فيها لغتان :

مبصرة بفتح السين على مفعلة ، ومبصرة بضم السين على مفعلة ، وقرى إلى مبصرة بالإضافة على مفعول مفعلة ، ومفعول في كلامهم قليل .

وقيل : لم يأت إلا في كلتين : مكرُم ومُعُون ، في جمع مكرمة ومُعونة .
قال الشاعر :

٤٤- ليوم رَوْعٍ أَوْ فَعَالٍ مَكْرُمٍ^(٢)

وقال آخر :

٤٥- بُشَيْنَ الزَّمَى (لا) إِنَّ (لا) إِنَّ لَزِمْتِهِ

على كثرة الواشين أَيْ مُعُونٍ^(٣)

وأن تصدقوا ، مبتدأ . وخير لكم ، خبره . وتصدقوا يُقرأ بالتشديد والتخفيف ، وأصله تصدقوا فكروها اجتمع حرفين متحركين من جنس واحد في كلمة واحدة ،

(١) النطر الأول من بيت ، والشرط الثاني : فإن الشيخ يهرمه الشتاء . وهو الربيع بن ضبع الفزاري - الاقتضاب للبطلوسي ص ٣٦٩ .

(٢) عزاه ابن السيد في الاقتضاب - ٤٦٩ للأخضر الحماني . وانظر شواهد الشافية ص ٦٨ ، و (الخصائص ٣ : ٢١٢) .

(٣) البيت لجميل بثينة ، واسمه جميل بثينة ، واسمه جميل بن عبد الله بن معمر العنزي شاعر إسلامي . توفي سنة ٨٨٠ هـ .

فَنَهَمَ مِنْ أَدْعَمٍ وَشَدَّ، وَمِنْهُمْ مَنْ حَنَفَ إِحْدَى التَّائِمِينَ طَلِبًا لِلتَّخْفِيفِ، وَقَدْ بَيَّنَّا ذَلِكَ فَيَا تَقْدِم .

قوله تعالى : « وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ » (٢٨١).

يَوْمًا ، منصوب لأنه مفعول (اتقوا) . ورجعون ، جملة فعلية في موضع نصب لأنه صفة يوم ، و (رجع) يكون لازماً ومتعدياً ، يقال : رجع زيد ورجعته كما يقال : زاد الشيء وزدته^(١) ، ونقص ونقصته ، وغاض الماء وغضضته ، ووقف زيد ووقفته ، وخسأ الكلب وخسأته ، ومد النهر ومدته نهر آخر .

قوله تعالى : « وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ . وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ » (٢٨٢) .

كأ ، في موضع نصب ، وماذا يتعلق ؟ فيه وجهان :

أحدهما : أن يكون متعلقاً (بليكتب) .

والثاني : أن يكون متعلقاً بقوله : فليكتب . والماء في (وليه) تعود على (للدين) .

قوله تعالى : « فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ » (٢٨٢) .

في رفعه وجهان :

أحدهما : أن يكون (فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء)^(٢) خير مبتدأ محذوف وتقديره ، فالشاهد رجل وامرأتان .

والثاني : أن يكون مرفوعاً بتقدير فعل وتقديره ، فليكن رجل وامرأتان ، ويكون (فليكن) تامة .

[٢/٤٣] و (ممن ترضون من الشهداء) في موضعه ثلاثة أوجه : الجبر والنصب والرفع .

(١) (زيلته) في أ .

(٢) ساقطة من ب .

طالجر على أنه بدل من قوله : من رجالكم .

والنصب على الوصف بشهيدين ، أى ، شهيدين ممن ترضون .

والرفع على أنه وصف لقوله : رجل وامرأتان ، أى رجل وامرأتان ممن ترضون .

وأن نضل ، يُقرأ بفتح الهزّة وكسرهما ، فن فتحها كانت (أن) مصدرية في موضع نصب بتقدير فعل ، وتقديره ، يشهدون أن نضل^(١) إحداهما ، ومن كسر (إن) جعلها شرطية وجوابه رَفَعُ لأنه وصف لقوله : وامرأتان ، والشرط والجزاء يكونان صفة للنكرة كما يكونان خبراً لل مبتدأ .

قوله تعالى : « أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا » (٢٨٢) .

صغيراً وكبيراً ، منصوبان على الحال من الماء في (تكتبوه) وهي عائدة على الذين

قوله تعالى : « وَأَذْنَى الْأَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَجَارَةً

حَاضِرَةً » . (٢٨٢) .

أن وصلتها ، في موضع نصب بأذن وتقديره ، وأذن من ألا ترتابوا ، مخففة
حرف الجر فاصل به . وإلا أن تكون تجارة ، أن وصلتها في موضع نصب على
الاستثناء المنقطع .

وتجارة ، قرأ بالرفع والنصب ، فالرفع على أن تكون تامة لا تقتصر إلى خبر ،
والنصب على أن تكون ناقصة فيكون خبرها ، واسمها مقدر فيها والتقدير ، إلا أن
تكون التجارة تجارة حاضرة .

قوله تعالى : « وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ » (٢٨٢) .

يجوز أن يكون الكاتب والشهيد فاعلين ليضار فيكون أصله ، يضار بكسر الراء

(١) (ولا نضل) ب .

الأولى ، وأن يكونا مفعولين لما لم يُسمَّ فاعله فيكون أصله ، يضارَر بفتحها فأدغمت
الراء الأولى في الثانية على ما قسمنا في قوله تعالى : (لا تضارر والدة) ، والأحسن أن
يكونا فاعلين لقوله تعالى : (وَإِنْ تَعْمَلُوا فِئَاهُ نُسُوقٌ بِكُمْ) يخاطب الكتاب
والشهود .

قوله تعالى : « قَرُّهُنَّ مَقْبُوضَةٌ » (٢٨٣) .

وقرى (فرهان مقبوضة) وكلهما جمع رهن ، وزعم قوم أن (رهن) جمع رهان ،
جمع الجمع ، والأكثر على الأول لأن جمع الجمع إنما يُسَمَّ سماعاً ولا يقاس عليه لقلته .
ورهان في جمع رهن كـ (كلام) في جمع كلم ، وكهاب في جمع كنب ، وهو كثير في
كلامهم ، ورهن في جمع رهن كسفف في جمع سفف وقد يجوز أن يقال : في رهن
رهن ، وفي سفف سفف يسكون العين طلباً للتخفيف ، كما قالوا في : رسل رسل ، وفي
كُتِب كُتِب ، وكذلك في كل جمع جاء على فُعْل بضم العين ، فإنه يجوز فيه فُعْل
يسكونها حتى جملة بعضهم قياساً مطرداً في كل ما جاء على فُعْل ، وإن كان مفرداً نحو
هَنَق وهَنَق ، وأَكُل وأَكُل طلباً للتخفيف ، إلا أن التخفيف في الجمع أقيس من
المفرد لثقل الجمع وخفة المفرد . ورهن مقبوضة ، مبتدأ ، وخبره مقدر وتقديره ، ورهن
مقبوضة تكفي من ذلك .

قوله تعالى : « فَلْيَسُدُّوا أَلْيَ الْأُتْمَنِ أَوْتَمِينَ أَمَانَتَهُ » (٢٨٣) .

أؤتمن ، أصله : أؤتمن على وزن افتعل ، إلا أنه أبدلت الهزنة الثانية واواً
لسكونها وإضمار ما قبلها فصار ، أؤتمن ، فإن وصلتها بما قبلها حذفت الهزنة للضمومة
لأنها هزنة وصل فيقرأ ، الذي أؤتمن . بذاً مكسورة بعدها هزنة ساكنة خالصة
كالهزنة في بشر وذئب ، وقد قرئ : التي أؤتمن بياء وهي بدل من الهزنة الساكنة
التي هي فاء الفعل من أؤتمن ، وإنما أبدلت الهزنة ياء لسكونها وانكسار ما قبلها ، كما
قالوا في بشر بئر ، وفي ذئب ذيب . وقد قرئ بهما . قال الله تعالى :

(ويبر معطلة)^(١)

وقال تعالى :

(فأكله الذئب)^(٢)

بغير همز ، وهذا قياس مطرد في كل همزة ساكنة مكسورة ما قبلها أن تقلب ياء ،
فالياء التي في اللفظ في (الذئب) هي فاء الفعل من (أوتمن) ، وياء الذي حذف لالتقاء
الساكنين ، ولا يجوز أن تُسمَّ الهمزة في (أوتمن) شيئاً من الضمة اعتباراً بضمة همزة
الوصل في الأصل ، لأن أصله أوتمن . لوجين :

أحدهما : أن همزة الوصل تسقط في النّرج ، فنقل الحركة عنها محال .

والثاني : أن هذا على خلاف كلام العرب لأنهم إنما ينقلون حركة الحرف إلى
ما قبله لا إلى ما بعده ، وهذا نقل إلى ما بعده لا إلى ما قبله ، فكان على خلاف
كلامهم ، فلا وجه لإشمام الهمزة من (أوتمن) لأنها لا حركة لها أصلاً ، وليس هذا كما
حكى من أنه قرئ : في القتلى الحر . بإشمام الفتحة على اللام المكسرة مع حذف الألف
بعدها ، كما كان يميل ، والألف ثانية لأن الألف المضمومة في القتلى في حكم التثنية لأنها
حذفت لالتقاء الساكنين ، وما حذف لالتقاء الساكنين في حكم التثنية الموجود ،
ألا ترى أنه قرأ^(٣) بعضهم :

(ولا الليلُ سابقُ النهار)^(٤)

فنصب النهار مع حذف التنوين كما ينصب مع إثباته ، وأنشدوا :

(١) سورة الحج ٤٥ .

(٢) سورة يوسف ١٧ .

(٣) (قرئ) في أ .

(٤) ٤٠ سورة يس .

٤٦- فَأَلْقَيْتُهُ غَيْرَ مُسْتَعْتَبٍ وَلَا ذَاكِرٍ اللَّهُ إِلَّا قَلِيلًا^(١)

فنصب الاسم مع حذف التنوين ، كما ينصب مع إثباته لأنه في تقدير الثبات
[٢/٤٤] فكذلك ها هنا أُمِيلَت الفتحه في (القتلى) لمكان الألف ، وإن كانت محذوفة لأنها
في تقدير الثبات ، بخلاف إشحام الحزمة الضمة ها هنا ، بأن الفرق بينهما .

قوله تعالى : « فَإِنَّهُ آتِمٌ قَلْبُهُ » (٢٨٣) .

آتم قلبه ، فيه ثلاثة أوجه :

الأول : أن يكون آتم خير (إن) . وقلبه ، مرفوع ارتفاع الفاعل بفعله .

والثاني : أن يكون قلبه مبتدأ . وآتم ، خبره وقد تقدم عليه ، والجملة من المبتدأ
والخبر في موضع رفع لأنها خير (إن) .

والثالث : أن يكون آتم ، خير إن . وقلبه ، بدلا من المضمر المرفوع في آتم ،
وهو بدل البعض من الكل كقولك : ضرب زيد رأسه ، وقطع عمر يده .

قوله تعالى : « فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ » (٢٨٤) .

يجوز في (يغفر) الجزم والرفع والنصب ، فالجزم بالمعطف على (بحاسبكم) .
والرفع على الاستئناف وتقديره ، فهو يغفر والنصب ضعيف وهو على تقدير (أن)
بعد الفاء ، ونصب الفعل بها وجعلها مع الفعل في تقدير المصدر لمعطف بالفاء مصدرا
على مصدر حلا على المعنى دون اللفظ كأنه قال : إن يكن إيداء أو إخفاء منك فحاصبة
تفترقنا منا . وهذه القراءة ليست بقوة في التباس لأنه إذا استوفى الشرط الجزاء
ضعف النصب ، ونظير هذه القراءة في الضعف في القياس .

(١) البيت من شواهد سيويه ١٥ ص ٨٥ ، وقال : زعم عيسى أن بعض العرب يثبت
هذا البيت لأبي الأسود اللؤلؤ .

قوله تعالى : (أَوْ يُبَيِّنْهُنَّ لِمَا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ .

وَيَعْلَمَ) (١)

بنصب الميم ، وإن كان على هذه القراءة كثير من القراء^(٢) بخلاف (فيغفر) ، وقد فرق بعض النحويين بينهما فقال : إنما قوى النصب في (ويعلم) لأنه قد وجد مع جواز النصب سبب آخر ، وهو فتح اللام قبل الميم ، فلما اجتمع سببان قوى النصب الذي كان ضعيفا مع سبب واحد ؛ فلها كثرت القراءة بالنصب في (ويعلم) ولم تكثر في (فيغفر) لأن الفاء في (فيغفر) مكسورة لا مفتوحة فبان الفرق .

قوله تعالى : « وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ

وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ » (٢٨٥) .

والمؤمنون ، في رفعه وجهان :

أحدهما : أنه مرفوع لأنه معطوف على (الرسول) فكأنه قال : آمن

الرسول والمؤمنون .

والثاني : أن يكون مرفوعاً لأنه مبتدأ . (وكل^(٣)) ، مبتدأ ثان . وآمن بالله ،

خبره . والجملة من المبتدأ والخبر خبر المبتدأ الأول ، وهو (المؤمنون) والعائد من

الجملة إليه محذوف وتقديره ، كلهم آمن بالله . لحذف المضاف إليه وهو في حكم المنطوق [١/٤٥]

به ، ولهذا جاز أن يكون مبتدأ . وقال : (آمن) بالإنفراد ولم يقل آمنوا بالجمع حملاً على

لفظ كل ، لأن كلا فيه إفراد لفظي وجمع معنوي ، ولهذا يجوز أن تقول : كل القوم

ضربته . حملاً على اللفظ ، وكل القوم ضربتهم حملاً على المعنى ، و (ولا نفرق بين أحد

(١) ٣٤ ، ٣٥ سورة الشورى .

(٢) القراءة في أ ، ب .

(٣) ساقطة من ب .

من رسله) أضاف (بين) إلى أحد لأن المراد به هاهنا الكثرة ، لأن (أحدًا) في سياق النفي يدل على الكثرة كقوله تعالى :

(وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتننة فلا تكفر)
ثم قال :

(فيتعلمون منهما)^(١)

ونظائره كثيرة في كتاب الله وكلام العرب ، ولو كان المراد به الواحد لما جاز إضافة (بين) إليه ، لأنها لا تضاف إلى الواحد ، ألا ترى انه لا يجوز أن يقال : المال بين زيد - حتى يقول : وعمره

قوله تعالى : « غُفِرَ لَكَ رَبِّنا » (٢٨٥) .

غفرانك ، منصوب على المصدر ، يقال : غفر غفرانًا ، كما يقال : كفر كفرانًا ، وهو هاهنا منصوب بفعل مقدر ، وتقديره ، اغفر لنا غفرانك . تخفف للعلم به ، والتخفيف للعلم بالخندوف لوجود الدلالة عليه كثير في كلامهم والله أعلم .

غريب إعراب سورة آل عمران

قوله تعالى : « اَلَمْ . اَللهُ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ » (١ ، ٢)

الكلام على (أَلَمْ) كالكلام على (اَلَمْ ذَلِكَ الْكِتَابُ) ، إلا أنه فتحت الميم هاهنا لسكونها وسكون اللام بعدها .

وقيل : فتحت لسكونها وسكون الياء قبلها ، ولم ينو الوقف عليها .

وقيل : فتحت لأنه ألقى عليها حركة همزة الوصل من الله .

وقيل : إن الألف في الله قطع وكذلك كل ألف مع لام التعريف لأن (أَلَمْ) بمنزلة (قد) وإنما وُصِلَتْ لكثرة الاستعمال ، فنقلت حركتها إلى الميم ، لأنها همزة قطع .

والصحيح هو الأول ، وأما قول من قال : إنها فتحت لالتقاء الساكنين ففساد لأنه لو كان كذلك لوجب فتحها في (أَلَمْ ذَلِكَ الْكِتَابُ) وفي (حم) وفي (نَ) وفي كل حرف من حروف التهجى التي في أوائل السور ، فلما لم تفتح دل على أن هذا التعليل ليس عليه تمويل .

وأما قول من قال : إنها فتحت لأنه ألقى عليها حركة همزة الوصل ففساد أيضاً ، لأن همزة الوصل تسقط في الدَّرَج فكذا في حركتها ، وإنما تنتقل حركة همزة القطع لأنها تستحق أن تثبت في الوصل .

وأما قول من قال : إنه الأصل في الألف مع لام التعريف القطع ، لأن (أَلَمْ) [٢/٤٥] بمنزلة (قد) ففساد من ثلاثة أوجه :

الأول : أنه يُعْمَل ما قبلها فيها بعدها ، ولو كانت بمنزلة قد لم يعمل .

والثاني : أنه لا يمتد اجتماع رجل والرجل ، و غلام وال غلام في التافيه إبطاء
ولو كانت بمنزلة (قد) لَمَدَّ إبطاء .

والثالث : أنك لو قلت : قام زيد وقعد لكان حكم الفعل الثاني حكم الأول في
القرب من الحال . ولو قلت : جاءني الرجل و غلام . لم يكن الاسم الثاني في حكم الأول
في التعريف فبان الفرق بينهما ، وقد أفردنا في هذا كتاباً استوفينا فيه القول .

قوله تعالى : « اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ » (٢) .

قد قمنا ذكره . ويجوز أن يكون ، (لا إله إلا هو) جملة في موضع نصب على
الحال من الله تعالى .

ويجوز أن يكون حالاً من المضمر في (نزل) وتقديره ، الله نزل عليك
الكتاب متوحداً .

قوله تعالى : « بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ » (٣) .

جار ومجور مع موضع نصب على الحال ، والعامل فيه فعل مقدر وتقديره ، نزل
عليك الكتاب كائناً بالحق . ومصداقاً ، منصوب على الحال من المضمر في الحق
وتقديره ، نزل عليك الكتاب محققاً مصداقاً لما بين يديه ، وكلتا الحالين مؤكدة .

قوله تعالى : « التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلَ » (٣) .

في التوراة وجهان .

أحدهما : وهو مذهب البصريين أن تكون فَوْعَلَةٌ من وَرَى الزندُ يرى وأصله
وَوَرِيَّةٌ ، فأبدلت الواو الأولى تاء ، وقلبت الياء ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها .

والثاني : وهو مذهب الكوفيين أن تكون تَفْعِلَةٌ من وَرَى الزند . فالتاء زائدة
غير منقلبة كالتاء في نوصية ، فأبدلت من الكسرة فتحة فاقبلت الياء ألفاً ، كما قالوا
في جلابة : جاراة ، وفي ناصية : ناصاة .

والوجه الأول أوجه الوجهين لوجهين :

أحدهما : لأن فَوْعَلَةٌ أكثر من تَفْعِلَةٌ ، فَحْتَلَهُ على الأكثر أولى من الأقل .

والثاني: أن زيادة الواو ثانية في الأسماء أكثر من زيادة التاء أولاً، فكان حمله على الأ أكثر أولى .

ونقرأ: التورية بالتنعيم والإمالة .

فالتنعيم على الأصل، والإمالة لأن الألف بدل من الياء على ما قدمنا .

قوله تعالى: « من قَبْلُ هُدًى للنَّاسِ » (٤) .

بنيت (قبل) لأنها انقطعت عن الإضافة فنزلت منزلة بعض الكلمة وبعض الكلمة مبنى، وبني على حركة تفضيلاً له على ما بني وليس له حالة إعراب، وكانت الحركة ضمة لوجين:

أحدهما: أنهم عوّضوا بأقوى الحركات تعويضاً عن المحذوف .

والثاني: أن (قبل) يدخلها النصب والجر تقول: جئت قبلك، ومن قبلك، ولا يدخلها الرفع، فلو بنيت على الفتح أو الكسر لالتبس حركة الإعراب بحركة البناء، فبنوها على حركة لا تدخلها لتلا تلتبس حركة الإعراب بحركة البناء .

قوله تعالى: « هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ

مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ » (٧) .

منه، جار ويجرور في موضع نصب على الحال من الكتاب، وتقديره، أنزل عليك الكتاب كائناً منه آيات . وآيات، مرتفعة به ارتفاع الفاعل بفعله، لأنه جرى حالاً، لأنه نائب عن كائن . ومحكمات، صفة لآيات، وهن أم الكتاب، جملة اسمية في موضع رفع لأنها صفة لآيات أيضاً، وأخر، معطوف على قوله: آيات محكمات . وأخر، لا ينصرف الوصف والمعدل، ففهم من قال: هو معدول عن آخر من كذا^(١)؛ ومنهم من قال: هو معدول عن الألف واللام لأنه على وزن فُعل، وقُلْ إذا كان صفة

(١) (كذى) في ١

جمع قُضِيَ مؤنث أفضل ، فالأصل ألا يستعمل إلا بالالف واللام أو ما يجري مجراها نحو، الصغر والكبر في جمع ، الصغرى والكبرى . فلما لم يستعملوا آخر بالالف واللام والأصل فيها ذلك فقد عدلت عن الألف واللام . والقول الأول في العدل أقوى القولين .

قوله تعالى : « وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ » (٧) .

الراسخون ، في رفته وجهان :

أحدهما : أن يكون مستأنفاً مرفوعاً بالابتداء ، وخبره ، يقولون آتينا به ودليله قراءة ابن عباس : ويقول الراسخون في العلم آمناً به .

والثاني : أن يكون مرفوعاً بالمطف على الله تعالى ، فكأنه قال : لا يعلم تأويله إلا الله ويعلمه الراسخون . والهاء في تأويله ، تعود على المنشأ .

قوله تعالى : « كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا » (١١) .

الكاذب في كذاب ، في موضعها وجهان : الرفع والنصب .

فالرفع على أن يكون خبر مبتدأ محذوف وتقديره ، دأبهم كذاب آل فرعون .

والنصب على أن يكون متعلقاً بفعل دل عليه ما قبله وهو قوله : فأولئك هم وقود النار كذاب آل فرعون . أى ، يتوقدون توقد آل فرعون . وقال الفراء : تقديره ، كفرت العرب كفر آل ككفر آل فرعون .

والذين من قبلهم ، في موضعه وجهان : الرفع والجر .

[٢/٤٦]

فالرفع على الابتداء ، وانظروا كذبوا بآياتنا ، والجر على أن يكون مطلقاً على (آل فرعون)

قوله تعالى : « قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ رَأَى الْعَيْنِ » (١٣) .

فئة ، قرى بالرفع والجر .

الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وتقديره ، إحداهما فئة .

والجر على أنه بدل من فئتين . وهي قراءة الحسن (١) ومجاهد (٢) .

وأخرى كافرة ، ويجوز فيه الرفع والجر بالمطف على (فئة) بالرفع والجر .
ويرو عنهم ، قرى بالتاء والياء ، فالتاء للمخاطب والماء والميم مفعول يرونهم ، وفي موضع
الجملة ثلاثة أوجه :

أحدها : أن يكون في موضع نصب على الحال من الكلف والميم في (لكم) .

والثاني : أن يكون في موضع رفع على الوصف لأخرى .

والثالث : أن يكون في موضع جر على الوصف لأخرى إن جعلتها في موضع جر
بالمطف على فئة في قراءة من قرأها بالجر . ومثليهم ، منصوب على الحال من الماء
والميم في ترونيهم ، لأنه من رؤية البصر بدلالة قوله تعالى : (رأى العين) والمضمر
المنصوب في ترونيهم ، يعود على الفئة الأخرى الكافرة ، والمرفوع في قراءة من قرأ
بالتاء ، يعود على الكلف والميم في (لكم) . وفي قراءة من قرأ بالياء يعود على الفئة
القاتلة في سبيل الله ، والماء والميم في مثليهم ، يعود على الفئة المقاتلة في سبيل الله وفيه
خلاف هذا أظهره :

قوله تعالى : وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ (١٤) .

(١) الحسن هو أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن البصري ، كان من سادات التابعين وكبرائهم ،
جمع من كل فن وعلم ت ١١٠ هـ .

(٢) مجاهد هو : مجاهد بن جبر ، المكي ، المقرأ المقر أبو الحجاج القزويني ت ١٠٤ هـ .

الله ، مرفوع لأنه ^(١) مبتدأ . وحسن ، مبتدأ ثاني . وعنده ، خبر عن المبتدأ الثاني ، والمبتدأ الثاني وخبره خير عن المبتدأ الأول ، وللكآب ، أصله مأوَب على وزن مَفْعَل من آب يثوب ، إلا أنه قللت حركة الواو إلى الهززة ، فتحركت الواو في الأصل ، وافتتح ما قبلها الآن قلبت ألفا نحو ، تقام ومقال .

قوله تعالى : « جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا » (١٥) .

جنت ، مبتدأ ، وخبره ، للذين اتقوا ، خبر مقدم كقولك لله الحمد ^(٢) . ونجري من تحتها الأنهار ، جملة فعلية في موضع رفع صفة جنت . وخالدين فيها ، منصوب على الحال من الذين المجرور باللام .

قوله تعالى : « الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا آمَنَّا » (١٦) .

الذين ، في موضع جر على البذل من قوله : للذين اتقوا عند ربهم . وقد قدمنا ما يجوز فيه من الأوجه ، ويجوز أن يكون مجروراً لأنه وصف للمباد في قوله : (وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ) [١/٤٧]

قوله تعالى : « الصَّابِرِينَ » (١٧) .

في إمرائه وجهان :

أحدهما : النصب والجر فالنصب على المسح وتقديره ، أمدح الصابرين ، والجر من ثلاثة أوجه :

الأول : أن يكون بدلاً من الذين .

والثاني : أن يكون وصفاً للذين .

والثالث : أن يكون وصفاً للمباد .

(١) (لأنه خير مبتدأ) في أ ، ب وهذا خطأ .

(٢) (لغير الجعة) ب .

قوله تعالى : « قَائِمًا بِالْقِسْطِ » (١٨) .

منصوب على الحال من (هو) ، وهي حال مؤكدة .

قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ الْأَسْلَامُ » ١٩ .

يُقرأ بكسر (إن) ويفتحها ، فنقرأ بالكسر جعلها مبتدأ ، ومن قرأ بالفتح جاز في موضعها وجهان ، التنصب والجر ، فالنصب على أن يكون بدلا من قوله : (أنه لا إله إلا هو) بدل الشيء من الشيء وهو هو .

ويجوز أن يكون بدل الاشتغال على تقدير اشتغال الثاني على الأول ، لأن الإسلام يشتمل على شرائع كثيرة منها التوحيد الذي تقدم ذكره كقولك : سلب زيد ثوبه . والجر على أن يكون بدلا من (القسط) في قوله تعالى : (قائما بالقسط) وهو بدل الشيء من الشيء وهو هو .

قوله تعالى : « بَغْيًا بَيْنَهُمْ » (١٩) .

في نصبه وجهان :

أحدهما : أن يكون منصوبا لأنه مفعول له .

والثاني : أن يكون منصوبا على الحال من الذين .

قوله تعالى : « وَمَنْ يَكْفُرْ بآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ

الْحِسَابِ » (١٩)

من ، شرطية في موضع رفع بالابتداء ، وخبره ، قوله تعالى : (فإن الله سريع الحساب) والمآل من الجملة إلى المبتدأ مقدر وتقديره ، فإن الله سريع الحساب ثم .

قوله تعالى : « فَإِنْ خَاجُوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنْ

اتَّبَعَنِي » (٢٠) .

ومن اتبعن ، في موضع رفع من وجين :
أحدهما : أن يكون مرفوعاً بالطف على التاء في (أسلت) .
والثاني : أن يكون مرفوعاً لأنه مبتدأ وخبره محذوف وتقديره ، ومن اتبعن أسلم
وجهه لله متبعاً .

قوله تعالى : « أَأَسْلَمْتُمْ » (٢٠) .

لفظه لفظ الاستفهام ، وللرأى به الأمر أى ، أسلموا ، وقد يأتى لفظ الاستفهام
والمراد به الأمر . قال الله تعالى :

(قَهْلَ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ)^(١)

أى ، اتهاوا .

قوله تعالى : « قَبَشَرَهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ » (٢١) .

خير (إن الذين يكفرون) في أول الآية ودخلت الفاء في الخبر للإيهام الذى
في الذين مع كون صلتها جملة فعلية ولم يغير معناها العامل ، ولا يجوز أن تدخل الفاء
في خبر الذى إذا وقع مبتدأ حتى يكون صلتها جملة فعلية ، ولم يغير العامل معناها ،
فلو كانت صلتها جملة اسمية نحو ، الذى أبوه منطلق فقام ، أو غير العامل معناها نحو ،
ليت الذى انطلق أبوه فقام . لم يميز دخول الفاء في خبره ، وجاز فى ، إن الذى انطلق
أبوه فقام . لأن إن معناها التأكيد ، وتأكد الشيء لا يغير معناه . [٢/٤٧]

قوله تعالى : « ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مُعْرِضُونَ » (٢٣) .

منهم ، جار ومجرود في موضع رفع لأنه صفة فريق وتقديره ، فريق كائن منهم .
وم معرضون ، الواو فيه واو الحال ، والجملة بعده جملة اسمية في موضع نصب
على الحال .

قوله تعالى : « فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْنَاهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ » (٢٥) .

كيف ، استفهام عن الحال ، وهو ها هنا بمعنى التهديد والوعيد ، وهي هنا في موضع نصب ، والعامل فيها ما دلت عليه من معنى الفعل وتقديره ، في أى حال يكونون إذا جمعناهم . وإذا ، موضعها نصب على الظرف ، والعامل فيها ما دلت عليه (كيف) من معنى الفعل . والظرف يكتفى بروائح الفعل وما يدل عليه الكلام من معنى الفعل ، بخلاف غيره من المنصوبات . و (لِيَوْمٍ) ، اللام تتعلق بجمعناهم . ولا ريب فيه ، في موضع جر صفة ليوم .

قوله تعالى : « مَالِكِ الْمُلْكِ » (٢٦) .

منصوب من وجين :

أحدهما : أن يكون منصوباً لأنه نداء مضاف وتقديره ، يا مالك الملك .

والثاني : أن يكون منصوباً لأنه وصف (اللهم) لأنه بمنزلة : يا الله ، وكما جاز الوصف مع (يا الله) فكذلك يجوز مع اللهم .

وأنكر سبويه أن يكون منصوباً على الوصف (اللهم) لأنه قد تغير بما في آخره ، وأجازه الأكثرون .

قوله تعالى : « تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ » (٢٦) .

هذه الجمل كلها جل فعلية في موضع نصب على الحال من المضمر في (مالك) . ويجوز أن تكون في موضع رفع لأنها خبر^(١) مبتدأ محذوف وتقديره ، أنت تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء . إلى آخرها .

(١) أ (ذ) .

قوله تعالى : « تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي
الَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ،
وَتَرْزُقُ مَنْ قَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ » (٢٧) .

مواضع هذه الجمل كلها فى هذه الآية بمنزلة : (تولى الملك من تشاء) فى النصب
والرفع . [١/٤٨]

وقرى ، الميِّت بالتشديد والتخفيف وهما معنى واحد ، وزعم بعضهم أن الميِّت
مأمات والميِّت ما سيموت ، وتمسك بقوله تعالى :
(إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ)^(١)

أى ، سيموت ويموتون . وليس بصحيح ، وإنما هما لفتان بمعنى ، فمن شدد أى
به على الأصل ، ومن خفف حذف إحدى الياءين طلباً للتخفيف والدليل على أنها بمعنى
واحد قول عدى بن رَعْلَاء :

ليس من مات فاستراح يميت إنما الميِّتُ ميِّتُ الأحياء^(٢)
فأنى باللنّين فيا سيموت .

قوله تعالى : « فَلْيَسِّرْ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ
تَقَاةً » (٢٨) .

ليس من الله ، أى ، ليس من دين الله أو ثواب الله فى شيء غنّف المضاف وأظم
المضاف إليه مقامه . ومن الله ، فى موضع نصب على الحال ، لأن التقدير فيه ، فليس
فى شيء كائن من دين الله . فلما قدّم صفة النكرة عليها انتصب على الحال . ونحوه
قول الشاعر :

(١) سورة الزمر ٣٠ .

(٢) الشاهد قد نسب المؤلف وعفّق قطر الندى إلى عدى بن الرعلاء — قطر الندى ص ٢٣٤
الطبعة التاسعة . المكتبة التجارية ١٣٧٧ هـ — ١٩٥٧ م .

٤٧ - ليسوا من الشر في شيء وإن هانا^(١)

تقديره ، ليسوا في شيء كائن من الشر . وفي شيء ، في موضع نصب لأنه خبر ليس . و (تتقوا) أصله : تَوَقَّعُوا ، فأبدل من الواو تاء ، كما قالوا : تراث ونجاء ونخسة ونهضة ، واستقللت الضمة على الياء فسكنت الياء وواو الجمع ساكنة غذفت الياء لالتقاء الساكنين فصار : يَتَّقُوا ووزنه ، يفتنوا ، لذهب اللام . وقناة ، أصلها وقية ، فأبدل من الواو تاء ، ومن الياء ألماً لتحركها واقتناع ما قبلها فصارت قناة ، وهي منصوبة على المصدر .

قوله تعالى : « يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ » (٣٠) .

يوم ، منصوب بفعل مقدر وتقديره ، أذكر يوم تجد كل نفس .

وقيل : هو منصوب على الظرف ، وبماذا يمتلئ ؟ فيه وجهان :

أحدهما : أن يكون متملئاً بالمصير في قوله تعالى : (وإليه المصير) وتقديره ، وإليه المصير في يوم تجد .

والثاني : أن يكون متملئاً بتقدير ، وتقديره ، قدير في يوم تجد . وما عملت ، في موضع نصب يتجد . ومحضراً ، منصوب على الحال من (ما) والفاعل فيه تجد . وما عملت من سوء ، (ما) فيها وجهان :

أحدهما : أن تكون بمعنى الذي وفي موضعه وجهان النصب والرفع . فالنصب على العطف على (ما عملت من خير) . وتود ، جملة فعلية في موضع نصب على الحال [٢/٤٨]

(١) الشاهد لتقرير بن أنيف أحد بنى الحبر وهو شاعر إسلامي وصله :

لكن قومي وإن كانوا ذوي عهد

ديوان الحماسة ص ١٩ - ١٠

والتقدير ، تجد ما علمت من سوء وادّة . والرفع على [أن] يكون مرفوعاً بالابتداء وخبره ، تود لو أن ينها .

والثاني : على أن تكون (ما) شرطية في موضع رفع لأنه مبتدأ . وعلمت ، في موضع الجزم بما . وتود ، جواب الشرط على تقدير الفاء ، وهو خبر المبتدأ . والوجه الأول أوجه الوجهين .

قوله تعالى : « ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ » (٣٤) .
خبرية ، منصوب على الحال من الأسماء التي تقدمت عليها ، أي ، متناسبين بعضهم من بعض .

قوله تعالى : « إِذْ قَالَتِ امْرَأَةُ عِمْرَانَ (٣٥) .
إذ ، منصوب ، وبما يتعلق به وجهان :
أحدهما : أن يكون متعلّقاً بفعل مقدر وتقديره ، أذكر بالمحمد إذ قالت .
والثاني : أن يكون متعلّقاً بقوله : (سميع عليم) وتقديره ، والله سميع عليم حين قالت .

قوله تعالى : « نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا » (٣٥) .
محراً ، منصوب على الحال من (ما) .
وقيل : تقديره ، خلاصاً محراً ، أي ، خالصاً لك ، ووقعت (ما) لن يفعل للإيهام كقوله تعالى :

(فانكحوا ما طاب لكم من النساء) (١)

كما قالوا : خذ من عييدي ما شئت .

قوله تعالى : « فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا
أُنْثَىٰ » (٣٦) .

الماء والألف في وضعتها : عائدة على (ما) حملا على المعنى ، ومعناها التأنيث
كقولهم : ما جاءت حاجتك ، أي ، أي شيء صارت حاجتك . فقال : جاءت بالتأنيث ،
وإن كان عائدا إلى (ما) لأن (ما) حاجة في المعنى . وأثنى ، في موضع نصب على الحال
من ضمير المفعول وهو الماء والألف في وضعتها .

قوله تعالى : « وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا » (٣٧) .

يُقرأ : كفَّلها بالتخفيف والتشديد ويُقرأ : زَكَرِيَّاهُ بالرفع والنصب .
فن قرأ : كفَّلها بالتخفيف رفع زَكَرِيَّاهُ لأنه فاعل .
ومن شدد كفَّلها نصب زَكَرِيَّاهُ لأنه مفعول .

والهمزة في زَكَرِيَّاهُ للتأنيث لأنها لا تخطو إما أن تكون أصلية ، أو منقلبة عن
حرف أصلي ، أو للإلحاق ، أو للتأنيث [و] بطل أن تكون أصلية لأنه ليس في
أبنيهم ما هو على هذا البناء ، وبطل أن تكون منقلبة عن حرف أصلي لأن الواو
والياء لا يكونان أصلا فيها كان على أربعة أحرف ، وبطل أن تكون للإلحاق لأنه
ليس في أصول أبنيهم ما هو على هذا البناء فيكون هنا ملحقا به . وإذا بطلت هذه
الأقسام ثمين أن تكون الهمزة فيه للتأنيث ولهذا لم ينصرف .
وكذلك الكلام على قراءة من قرأه بقصر الألف .

وذهب بعضهم إلى أنه إنما لم ينصرف للجملة والتعريف ، ولو كان كذلك لوجب
أن يكون منصرفا في النكرة وقد انعقد الإجماع على أنه لا ينصرف في النكرة كما [١ / ٤٩]
لا ينصرف في المرفة .

قوله تعالى : « هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ » (٣٨) .

هنالك ، ظرف زمان وهو يتعلق بدحا أي ، دحا زكريا في ذلك الوقت وأصلها أن يكون ظرف مكان ، وإنما اتسع فيها فاستعملت للزمان كما استعملت للمكان ، ويُحمل على أحدهما بدلالة الحال ، وقد يجيء محتملة لوجهين : كقوله تعالى :

(هنالك الولاية لله الحق) (١)

والظرف منه (هنا) واللام للتأكيد (٢) ، والكاف للخطاب ولا موضع لها من الإعراب .

قوله تعالى : « فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي » (٣٩) .

وقرى ، فناداه الملائكة . فن قرأ ، فنادته بالتأنيث أراد جماعة الملائكة .

ومن قرأ : فناداه بالتذكير أراد جميع الملائكة ، وكذلك لك في قل جماعة التذكير والتأنيث سواء كانت الجماعة للذكر أو المؤنث نحو ، قال الرجال وقالت الرجال وقال النساء وقالت النساء ، فالتذكير بالمحل على معنى الجمع ، والتأنيث بالمحل على معنى الجماعة . وهو قائم ، جملة اسمية في موضع نصب على الحال من الهاء في (فنادته) .

قوله تعالى « أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بَيَحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ

وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ » (٣٩) .

قرى (أن) بفتح الهمزة وكسرها ، فن فتح جملة مفعولا ثانيا لنادته ، ومن كسر على الابتداء على تقدير ، قال إن الله يبشرك . ومصدقا منصوب على الحال من يحيى ، وكذلك سيذا وحصورا ونبييا .

قوله تعالى : « وَأَمْرًا إِلَى عَاقِرٍ » (٤٠) .

(١) سورة الكهف ٤٤ .

(٢) الشهيدي أنها ليعد .

إنما جاء بغير هاء ، لأنه أراد به النسب . أى ، وامرأتى ذات عَقْرٍ ، كقولهم : امرأة طالق وطامث وحائض . أى ، ذات طلاق وطمث وحيض . ولو أُجرى على الفعل لقليل : عقيرة ، كما لو أُجرى طالق وطامث وحائض على الفعل لقليل : طالقة وطامثة وحائضة .

قوله تعالى : « أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ » (٤٤) .

مبتدأ وخبر ، والجملة فى موضع نصب بفعل دل عليه الكلام وتقديره ، ينظرون أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ ، ولا يُسل فى لفظ أى لأنها استفهام والاستفهام لا يعمل فيه ما قبله .

قوله تعالى : « إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ » (٤٥) .

إذ ، ظرف زمان ماض ، وهو يدل من قوله : (إذ يَخْتَصِمُونَ) فى قوله تعالى : « وما كنت لديهم إذ يَخْتَصِمُونَ » وتقديره ، ما كنت لديهم إذ قالت الملائكة . واسمه المسيح ، جملة اسمية فى موضع جر صفة لكلمة ، وعيسى ، بدل من المسيح . وابنُ مريم ، فى رقبته وجهان :

أحدهما : أن يكون بدلا من (عيسى) .

والثانى : أن يكون خبر مبتدأ مخذوف وتقديره ، هو ابن مريم ، ولا يجوز أن [٤٩ / ٢] يكون وصفاً لعيسى لأن اسمه عيسى فقط وليس اسمه عيسى بن مريم ، وإذا كان كذلك وجب إثبات الألف فى الخط من قوله : ابن مريم ، لأن الألف من ابن إنما تسقط إذا وقعت وصفاً بين علمين ، ولا يجوز أن يكون ها هنا وصفاً فوجب أن تثبت .

قوله تعالى : « وَجِئَهَا » .

وقوله تعالى : « وَبَيْنَ الْمُقَرَّبِينَ » (٤٥) .

وقوله تعالى : « وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ » .

وقوله تعالى : « وَكَهَلًا » .

وقوله تعالى : « وَمِنَ الصَّالِحِينَ » (٤٦) .

كل ذلك أحوال من عيسى .

وكذلك قوله تعالى : « وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ » (٤٨) .

« وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ » (٤٩) .

وقيل : رسولا ، منصوب بفعل مقدر وتقديره ، ونجمه رسولا .

وقيل : هو حال على تقدير ، ويكملهم رسولا .

قوله تعالى : « إِنِّي أَنشَأْتُ لَكُم مِّنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ

فَأَنفُخُ فِيهِ » (٤٩) .

قري بكسر المعزة من (إن) وفتحها ، فن قرأ بالكسر فعل الابتداء .

ومن فتحها ففى موضعها ثلاثة أوجه ، النصب والجذر والرفع .

فالنصب على أن يكون بدلا من (أن) الأولى فى قوله : (إِنِّي جِئْتُكُمْ بآيَةٍ)

وهى فى موضع نصب لأن التقدير ، جئتكم بأى قد جئتكم ، تخفف حرف الجر فاقصل الفعل به .

والجر على أن يكون بدلا من آية وهى مجرورة بالياء .

والرفع على أن يكون خبر مبتدأ محذوف وتقديره ، هو ^(١) إِنِّي أَنشَأْتُ .

وكهيئة الطير ، السكاف فى موضع نصب لأنها صفة مصدر محذوف وتقديره ، خلقنا

مثل هيئة الطير . وفى الهاء فى (فيه) ثلاثة أوجه :

(١) (هـ) ب .

الأول : أن يعود على الهيئة^(١) وهي الصورة ، والهيئة إنما هي المصدر ولا تفتح فيها ، إلا أنه أوقع المصدر موقع المفعول كقولهم : هذا نسج الن ، أى ، منسوج .

وقوله تعالى : « هَذَا خَلْقُ اللَّهِ »^(٢)

أى ، مخلوقه .

والثاني : أن يعود على المخلوق لدلالة أخلق عليه ، لأنه يدل على الخلق ، والمخلوق يدل على المخلوق .

والثالث : أن يعود على السكاف في كهيئة الطير لأنها بمعنى (مثل) .

قوله تعالى : « وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلِأَحْلَلْ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ » (٥٠) .

مصدقًا ، منصوب على الحال من التاء في (جئتكم) أى ، جئتكم مصدقًا ، ولا يحسن أن يكون معطوفًا على (وجبها) ، لأنه يلزم أن يكون اللفظ : لما بين يديه ، والقرآن : لما بين يدي . ولأحل لكم ، معطوف على فعل مقدر وتقديره ، لأبين لكم ولأحل .

وقيل : الواو زائدة ، وأجاز زيادة الواو الكوفيون ، وأباه البصريون .

قوله تعالى : « إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ خُذْ هَذَا الصَّلَافَ وَارْتَقِ إِلَى الْكُرْسِيِّ فَخُذْهُ مِنْ يَمِينِ وَارْتَقِ إِلَى الْكُرْسِيِّ فَخُذْهُ مِنْ شِمَالِ » (٥٥) .

[١ / ٥٠]

إذ ، تتعلق بفعل مقدر وتقديره ، اذكر أنى متوفيك و (راضك إلى) تقديره ،

(١) (الهيئة) أ .

(٢) سورة لقمان ١١ .

إني راضك إلى ومتوفيك ، إلا أنه لما كانت الواو لا تدل على الترتيب قدم وآخر .
وقيل معنى إني متوفيك : قابضك وراضك إلى ، أي ، إلى كرامتي ، وجاعل الذين
اتبعوك فوق الذين كفروا : فيه وجهان :

أحدهما : أن يكون معطوفاً على ما قبله لأنه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ،
وما قبله خطاب لميسى .

والثاني : أنه معطوف على الأول وكلاهما لميسى .

قوله تعالى : « إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ
مِنْ تُرَابٍ » (٥٩) .

خلقه من تراب ، جملة مفسرة للمثل وهي في موضع رفع لأنها خبر مبتدأ محذوف
كأنه قيل : ما المثل ؟ فقال : خلقه من تراب ، أي ، المثل خلقه من تراب ، ثم قال له
كن فيكون . ولا يجوز أن يكون وصفاً لآدم ، لأن آدم معرفة والجملة لا تكون
إلا نكرة ، والمعرفة لا توصف بالنكرة ، ولا يجوز أيضاً أن يكون حالاً لأن (خلقه)
فعل ماض والفعل الماضي لا يكون حالاً .

قوله تعالى : « الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ » (٦٠) .

الحق ، خبر مبتدأ محذوف وقديره ، هذا الحق من ربك أو هو الحق .

قوله تعالى : « قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ
بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ » (٦٤) .

سواء ، مجرور لأنه صفة لكلمة ، أي ، كلمة مستوية . وقرأ الحسن ، سواء
بالنصب على المصدر وقديره ، استوت الكلمة استواء . والألف بعد في موضع جر لأنه
بدل من كلمة ، ويجوز أن يكون ألاً لعبد ، في موضع رفع لوجوبه :

أحدهما : أن يكون خبر مبتدأ محذوف وقديره ، هي ألاً لعبد إلا الله .

والثاني : أن يكون مبتدأ ، أى ، بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ، أى ، بيننا وبينكم ترك عبادة غير الله .

وعند أبى الحسن الأحنس والكوفيين يكون مرفوعاً بالظرف .

قوله تعالى : « إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ » (٦٨) .

للذين اتبعوه ، فى موضع رفع لأنه خبر (إن) وهذا ، عطف عليه .

والنبي ، مرفوع من ثلاثة أوجه :

الأول : أن يكون مرفوعاً لأنه وصف لهذا .

والثاني : أن يكون بدلاً منه .

والثالث : أن يكون عطف بيان .

قوله تعالى : « وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ أَنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ » (٧٣) .

أن يؤتى ، فى موضع نصب لأنه مفعول (تؤمنوا) ، وتقدير الكلام ، ولا تؤمنوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم إلا من تبع دينكم . فتكون اللام على هذا زائدة . ومن ، فى موضع نصب لأنه استثناء منقطع .

وقيل التقدير : ولا تصدقوا إلا من تبع دينكم بأن يؤتى أحد . [٢ / ٥٠]

ويجوز أن تكون اللام غير زائدة وتكون متعلقة بفعل مقدر دل عليه الكلام ، لأن معناه ، لا تقرُّوا بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم إلا لمن تبع دينكم ، فتعلق الباء واللام (بتقرُّوا) ، كما يقال : أقررت له بعال ، وجاز ذلك لأنه بمنزلة ، مرت فى السوق يزيد ، وقال أبو زكريا يحيى بن زياد الفراء : تم الكلام عند قوله : دينكم .

ثم قال لمحمد صلى الله عليه وسلم : قل إنَّ الهدى هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم .
 أى ، لتلايؤتى أحد مثل ما أوتيتم . وقال أبو العباس المبرد وغيره : تقديره ، كراهة
 أن يؤتى أحد ، فلما على قراءة ابن كثير^(١) : أأن يؤتى ؟ على الاستفهام فيكون فى
 موضع (أن يؤتى) وجهان : الرض والنصب .

فالرض بالابتداء والتبعية مقدر وتقديره ، أن يؤتى أحدٌ مثل ما أوتيتم أو يُحاجوكم
 هند ويكم تذكرونه أو تسيوونه ، وهذا كقولهم : أزيد ضربته ؟ .

والنصب بتقدير ضل بين الألف وبين (أن يؤتى) وتقديره ، أنذكرون أو
 تسيرون أن يؤتى ، والقليل على هذا التقدير قوله تعالى :

« أَتَحْلُثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ »

أى ، أتحدثون المؤمنين بما وجدتم من صفة نبيهم فى كتابكم ليحاجوكم وهذا الوجه
 أوجه من الوجه الأول ، لأن قولهم : أزيداً ضربته بالنصب أوجه من قولهم : أزيدُ
 ضربته بالرض لاعتقاد الكلام على حرف الاستفهام والاستفهام لطلب الفعل وهو أولى
 به فكان تقديره أولى .

قوله تعالى : « وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا » (٨٠) .

يأمركم ، يقرأ بالنصب والرض .

فالنصب بالطف على (أن يؤتى) أو على (ثم يقول) والضمير المرفوع فى
 (يأمركم) ، للبشر .

والرض على الاستئناف والاقطاع مما قبله ، وتكون (لا) بمعنى ليس .

والضمير المرفوع فى (يأمركم) لله تعالى .

(١) الحافظ حماد الدين أبو القداء إسماعيل بن عمرو بن كثير البصرى القتيبة الشافعى .

قوله تعالى : « وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ
مِّنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ » (٨١) .
إلى قوله : لَتَنْصُرُنَّهُ .

لَمَّا ، قُرِئَ يَنْفَعُ اللام وكسرها ، فن قرأ بكسر اللام علقها بأخذ ، أى ، أخذ الله
ميثاق النبيين لِمَا أوتوا من الكتاب والحكمة ، ولا تكون (ما) إلا بمعنى الذى .
ومن فتح اللام جملها لام الابتداء وهى جواب لما دل عليه الكلام من معنى القسم لأن
أَخَذَ الميثاق إنما يكون بالآيمان والعهود ، ويجوز فى (ما) وجهان :
أحدهما : أن تكون بمعنى الذى .

والثانى : أن تكون شرطية ، وإذا كانت بمعنى الذى ، كانت فى موضع رفع
لأنها مبتدأ . وآتيناكم ، صلته ، والمائد من الصلة محذوف وتقديره : آتيتكموه . وخبر [١/٥١]
المبتدأ : من كتاب وحكمة . ومن ، زائدة . وقيل : خبره (لتؤمنن به) . ثم جاءكم
رسول ، معطوف على الصلة ، والمائد منه إلى (ما) محذوف وتقديره ، ثم جاءكم رسول
به أى ، بتصديقه ، أى ، بتصديق ما آتيتكموه ، واشترط تقدير هذا الضمير فى الجملة
المعطوفة على الصلة لأنها تُنَزَّل منزلة الصلة ، ألا ترى أنك لو قلت : الذى قام أبوه
وعمره جالس ، لم يجز حتى تقول معه أو عنده ، ثم تأتى بعد ذلك بغير المبتدأ ، وحذف
المائد من الجملة المعطوفة فيه ضيف لإتصاله بحرف الجر ، وفيه حذف حرفٍ وضيمٍ ،
وذلك ضيف . وإذا كانت شرطية فهى فى موضع نصب بآيتكم ، وآيتكم فى موضع
(جزم) بما ، وكذا (ثم جاءكم) ، فى موضع الجزم . وقوله لتؤمنن به ، جواب قسم
مقدر ينوب عن جواب الشرط . واللام فى (لما) بمنزلة اللام فى (لئن) فى قوله تعالى :
« قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا
الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ » ^(١)

(١) سورة الإسراء ٨٨٠ .

فلا يأتون ، جواب قسم مقدر ينوب عن جواب (إن) (وليس بجوابها ، ولهذا قال^(١)) . لا يأتون بإثبات النون ، وهذه اللام كما دخلت على (إن) الشرطية دخلت على (ما) الشرطية ، قال الشاعر :

٤٨ - وَلَمَّا بَقِيَتْ لَيَبْقَيْنَ جَوَى

بين الجـوانح مُضِرْعُ جِسْمِي^(٢)

وإذا كانت (ما) شرطية لم تفتقر الجملة المعطوفة إلى عائد ، كما تفتقر إلى عائد إذا كانت بمعنى الذي ، ولهذا كان هذا الوجه أوجه من الوجه الأول عند كثير من المحققين لعدم العائد في الآية من الجملة المعطوفة إذا كانت شرطية ، وضُفَ حذف الحرف مع الضمير إذا كانت بمعنى الذي .

قوله تعالى : « طَوْعًا وَكَرْهًا » (٨٣) .

منصوبان على المصدر في موضع الحال ، أي ، طائعين ومُكرهين .

قوله تعالى : « قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ » ٨٤ .

فيه وجهان :

أحدهما : أن يكون التقدير فيه ، قل قولوا آمنا بالله . فحذف (قولوا) ، وحذف القول كثير في كتب الله عز وجل ، وكلام العرب .

الثاني : أن يكون المخطوب للنبي عليه السلام والمراد به أنه كقوله تعالى :

« يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ »^(٣) .

(١) يياض في ١ .

(٢) البيت لأبي صخر المثلثي الشاعر الإسلامي . وكان من شعراء الدولة الأموية . ديوان الحماسة ص ٩٨ - ٩٩ - الجوانح : الضلوع - وأضرع : أذل وهتا بمعنى أذل .

(٣) سورة الطلاق - ١ .

وقوله تعالى :

« فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ »^(١)

الخطاب للنبي عليه السلام والمراد به الأمة .

قوله تعالى : « وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا » (٨٥) .

ديناً ، منصوب من وجبت :

أحدهما : أن يكون منصوباً لأنه مفعول (يبتغ) . ويكون (غير) منصوباً على الحال وتقديره ، ومن يبتغ ديناً غير الإسلام . فلما قدّم صفة النكرة عليها انتصبت [٢/٥١] على الحال .

والثاني : أن يكون منصوباً على التمييز^(٢) .

قوله تعالى : « وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ » (٨٥) .

(في الآخرة^(٣)) يتعلق بفعل دل عليه الكلام وتقديره ، وهو خاسر في الآخرة من الخاسرين ، ولا يجوز أن يتعلق بالخاسرين لأن الألف واللام فيه بمنزلة الاسم الموصول ، فلو تعلق به لآدى إلى أن يتقدم معمول الصلة على الموصول ، ولا يجوز تقديم الصلة ولا معمولها على الموصول ، وأجاز بعض النحويين أن يتعلق بالخاسرين ويحمل الألف واللام لتعريف لا بمعنى الذين^(٤) .

قوله تعالى : « أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ » (٨٧) .

أولئك ، مبتدأ . وجزاؤهم ، مبتدأ ثانٍ . وأن عليهم ، خبر المبتدأ الثاني ،

(١) يونس ٩٤ .

(٢) التبيين (في أ . ب .

(٣) ساقطة من أ .

(٤) (الذي) ف ب .

والمبتدأ الثاني وخبره خبر للمبتدأ الأول ، ويمحوز أن يكون (جزاؤهم) بدلاً من أولئك بدل الاشتمال ، وأن عليهم خير (جزاؤهم) .

قوله تعالى : « خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ » (٨٨) .

خالدین ، منصوب على الحال من المضر المجرور في (عليهم) ولا يخفف عنهم ، مثله ، ويمحوز أن يكون مستأنفاً منقطعاً عن الأول .

قوله تعالى : « وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلٌّ الْأَرْضِ ذَهَبًا » (٩١) .

وم كفار ، جملة اسمية في موضع نصب على الحال من المضر في (ماتوا) . وذهباً ، منصوب على التمييز .

وقوله تعالى : « وَمَالَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ » (٩١) .

ماء ، نافية . ومن ، زائدة . وناصرين ، مبتدأ . ولهم ، خبره . والجملة جملة اسمية في موضع نصب على الحال من المضر المجرور في (لهم) الأول .

قوله تعالى : لِلَّذِي بِيَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى » (٩٦) .

بِيَكَّةَ ، صلة الذي وتقديره ، استقر بيكة ، وفيه ضمير يعود إلى الموصول . ومباركاً وهدًى ، منصوبان على الحال من الضمير .

ويمحوز فيه الرفع على تقدير ، هو مبارك ، ويمحوز فيه أيضاً الجر على الوصف (ليبت) .

قوله تعالى : « فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا » (٩٧) .

مقام إبراهيم ، مرفوع لأنه مبتدأ وخبره محذوف وتقديره ، من الآيات
مقام إبراهيم .

وقيل : هو بدل من الآيات . ومن دخله ، مطوف على مقام .

ويجوز أن يكون مبتدأ منقطعاً عما قبله . وكان آتياً ، جملة فعلية في موضع رفع
لأنه خبر المبتدأ .

قوله تعالى : « مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا » (٩٧) .

من ، في موضعها وجهان : الجر والرفع .

فالجر على البذل من (الناس) .

والرفع من وجهين :

أحدهما : أن يكون في موضع رفع ارتفع بالمصدر ارتفاع الفاعل بفعله ، والمصدر [١/٥٢]
مضاف إلى المفعول وهو حج البيت ، وتقديره ، وقته على الناس أن يحج البيت من
استطاع إليه سبيلاً . ويجوز إضافة المصدر إلى المفعول كما يجوز إضافته إلى الفاعل .
قال الشاعر :

٤٩ - أَفَنَى تِلَادِي وَمَا جَمَعْتُ مِنْ نَشَبٍ

قَرَجُ الْقَوَاقِيرِ أَفْوَاهُ الْأَبَارِيقِ ^(١)

ومن روى (أفواه) بالرفع جملة مضافاً إلى المفعول ، ومن روى بالنصب جملة
مضافاً إلى الفاعل ، وهذا كثير في كلامهم .

والثاني : أن تكون (مَنْ) شرطية في موضع رفع بالابتداء . و (استطاع)

(١) البيت من كلام الأقيصر الأسدي واسمه المقرة بن عداقه . أوضح المسالك ص ٢٤٤

٢ مطبعة السعادة ١٣٦٨ هـ - ١٩٤٩ م . وقد مر ذكره .

في موضع جزم بمن ، والجواب محذوف وتقديره ، فعلية الحج . والماء في إليه ، فيها وجهان :

أحدهما : أن تكون عائدة على الحج .

والثاني : أن تكون عائدة على البيت .

قوله تعالى : « وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا » (١٠٣) .

الجار والمجرور في موضع نصب لأنه خبر كان . وشفا ، أصله شفوٌ بدليل قولهم في تثنيته ، شَفَوَان ، فتحركت الواو وانفتح ما قبلها فقلَّيْتُ الْفَاءَ .

قوله تعالى : يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ » (١٠٦) .

يوم ، منصوب وفي العامل فيه وجهان :

أحدهما : أن يكون منصوباً بتقدير فعل ، وتقديره ، اذكر يا محمد يوم تبيض وجوه .

والثاني : أن يكون منصوباً بقوله : ولم عذاب عظيم ، أي استقر لهم هذا العذاب

في يوم تبيض وجوه .

قوله تعالى : « فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ » (١٠٦) .

تقديره ، فيقال لهم أكفرتم . فحذف القول لدلالة الكلام .

وحذفت الفاء تبعاً للقول ، وحذف القول كثير في كلامهم . والمهززة في

(أكفرتم) همزة استفهام ومعناها التوبيخ والإنكار .

قوله تعالى : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ » [للناس] (١١٠) .

أخرجت ، جملة فعلية في موضع جر لأنها صفة لأمة . والناس ، جار ومجرور في

موضع نصب ، وبماذا يتعلق ؟ فيه وجهان :

أحدهما : أنه يتعلق (بأخرجت) .

والثاني : أنه يتعلق (بخير) .

قوله تعالى : « إِلَّا أَذَى » (١١١) .

منصوب لأنه استثناء منقطع .

وكذلك قوله : « إِلَّا بِحَبْلٍ » (١١٢) .

أى ، ولكن قد يتقنون بحبل من الله وحبل من الناس فيأمنون على أنفسهم وأموالهم ، وزعم بعض النحويين أنه استثناء متصل وليس بصحيح لأنه يوجب أن يكونوا غير أذلاء إذا كانوا أولى ذمة ، وليسوا كذلك ، بل الأقلية عليهم في كل حال^(١) حرباً كانوا أو ذمة .

قوله تعالى : « لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتَّبِعُونَ آيَاتِ اللَّهِ أَنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ » (١١٣) .

الواو في ليسوا ، اسم ليس . وسواء ، خبرها . وأمة قائمة ، في رضة ثلاثة أوجه : الأول : أن يكون مرفوعاً على البذل من الضمير في ليسوا والتقدير ، ليس أمة قائمة وأمة غير قائمة سواء . تخفف (غير قائمة) كقوله تعالى :

« سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ »^(٢) .

ولم يقل : البرد . وهذا كثير في كلامهم .

والثاني : أن يكون مرفوعاً على الابتداء . ومن أهل ، خبر مقدم .

والثالث : أن يكون مرفوعاً بالجار والمجرور على قول الأخفش والكوفيين . وليس قول من قال : إنه مرفوع بسواء صحيحاً ، لأنه يؤدي إلى ألا يمود من خبر ليس إلى اسمها شيء ، وذلك لا يجوز . وَيَتَّبِعُونَ آيَاتِ اللَّهِ ، جملة فعلية في موضع رفع

(١) (مكان) فب .

(٢) سورة النحل ٨١ .

لأنها صفة (لأمة) . وآناه الليل ، ظرف زمان يتعلق (يتلون) . وهم يسجدون ، فيه وجهان :

أحدهما : أن يكون في موضع نصب على الحال من المضمر في يتلون ، ويكون المراد بالسجود هنا الصلاة لأن التلاوة لا تكون في السجود .

والثاني : أن تكون الواو في (وهم يسجدون) للمطف على (يتلون) ، ويكون المراد بالسجود السجود بعينه ، والمعنى ، يتلون آيات الله ويسجدون أيضاً ، لا أن التلاوة في حال السجود ، لكن يجمعون بين الأمرين ، وهذا أوجه الوجهين .

قوله تعالى : « يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ » (١١٤) .
يؤمنون بالله ، جملة فعلية وفيها ثلاثة أوجه :

الأول : أن يكون في موضع نصب على الحال من المضمر في (يسجدون) ، أو في (يتلون) ، أو في (قائمة) .

والثاني : أن يكون في موضع رفع لأنه صفة (لأمة) .

والثالث : أن تكون مستأنفة ، ومثله في هذه الأوجه (يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات) .

قوله تعالى : « كَمْ تَلِي رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ » (١١٧) .

كثل ريح ، في موضع رفع لأنها خبر المبتدأ وهو (مثل ما ينفقون) . وفيها صر ، جملة في موضع جر لأنها صفة (ريح) ، وكذلك قوله : أصابت حرت قوم . وظلموا أنفسهم ، في موضع جر صفة لقوم .

قوله تعالى : « لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ » (١١٨) .
 لا يألوكم ، جملة في موضع نصب صفة لبطانة . خبالاً ، منصوب على التمييز .
 وودوا ، فيه وجان :

[١/٥٣]

أحدهما : أن تكون جملة فعلية في موضع نصب لأنها صفة لبطانة .
 والثاني : أن تكون جملة مستأنفة وما عنتم (ما) مصدرية وتقديره ، ودُّوا عنكم . أى هلاككم . وقد بدت البغضاء ، مثل (ودوا) في الوصف والاستئناف .
 قوله تعالى : « هَا أَنْتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ » (١١٩) .
 (ها) للتنبيه . وأنتم ، مبتدأ . وأولاء ، خبر أنتم . وتحبونهم ، في موضع نصب على الحال من اسم الإشارة .
 وذهب الكوفيون إلى أن (أنتم) مبتدأ ، وأولاء ، بمعنى الذين وتحبونهم ، صلة .
 والصلة والموصول خبر أنتم .
 قوله تعالى : « وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا » (١٢٠) .

يقراً : لا يضركم بالتخفيف والتشديد .
 فن قرأ : (لَا يَضُرُّكُمْ) بالتخفيف جملة من ضاره يضره بمعنى : ضرة ، وهو مجزوم لأنه جواب (وإن تصبروا) .
 ومن قرأ : (لَا يَضُرُّكُمْ) بالتشديد مع ضم الراء ، فيأتماضه وإن كان مجزوماً لأنه جواب الشرط ، لأنه لما افتقر إلى التحريك حركه بالضم إتباعاً لضمة ما قبله .
 كقولهم : لم يرُدْ ولم يشُدْ . كقول الشاعر :

٥٠ - ذَاوِ ابْنَ عَمِّ السُّوءِ بِالنَّأْيِ وَالْفَنَى

كَفَى بِالْفَنَى وَالنَّأْيِ عَنْهُ مُدَاوِيًا

يَلُ الْفَنَى وَالنَّأْيُ أَذْوَاءَ صَدْرِهِ وَيُبْدِي التَّدَانِي غِلْظَةً وَقَالِي^(١)

قَالَ : يَلُ يَضُمُّ اللامَ اتِّبَاعًا لَضَمِّ السِّينِ وَإِنْ كَانَ جُزْئِيًّا لِأَنَّهُ جَوَابُ الْأَمْرِ .

وَقِيلَ : هُوَ مَرْفُوعٌ عَلَى تَقْدِيرِ التَّجَدُّدِ وَالتَّأْخِيرِ وَتَقْدِيرِهِ ، وَلَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُنَّ شَيْئًا إِنْ تَصَبَّرُوا وَتَتَّقُوا . كَقَوْلِ الشَّاعِرِ :

٥١ - يَا أَقْرَعَ بْنَ حَابِسٍ يَا أَقْرَعَ

إِنَّكَ إِنْ يُصْرَعُ أَخْوَكُ تُصْرَعُ^(٢)

تَقْدِيرُهُ ، إِنَّكَ تَصْرَعُ إِنْ يَصْرَعُ أَخْوَكُ .

وَقِيلَ ، هُوَ مَرْفُوعٌ عَلَى تَقْدِيرِ الْفَاءِ .

وَالْوَجْهَ الْأَوَّلُ أَوْجَهُ مِنَ الْوَجْهِينِ الْآخَرَيْنِ ، لِأَنَّ التَّجَدُّدَ وَالتَّأْخِيرَ وَتَقْدِيرَ الْفَاءِ

ضَعِيفٌ ، يَكُونُ فِي حَالِ الْإِضْطِرَّارِ . وَشَيْئًا ، مَنْصُوبٌ عَلَى الْمَصْدَرِ كَأَنَّهُ قَالَ : لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُنَّ ضَرًّا . كَقَوْلِهِ تَعَالَى :

« لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلَّا أَذًى »^(٣)

وَتَقْدِيرُهُ ، لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلَّا ضَرًّا . كَقَوْلِهِ تَعَالَى :

« فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا »^(٤)

(١) جاء البيت الأول في ب . ولم يأت الناصخ بالبيت الثاني الذي به الشاهد ، وهذا بيتان من الطويل ، وهما من ديوان الحماسة ص ١٥٩ - ١٦٠ ولم ينسهما أبو تمام للشاعر .

(٢) البيت من شواهد سيبويه ص ٤٣٦ - ١ ، وقد عزاه إلى جرير بن عبد الله البجلي .

(٣) سورة آل عمران ١١١ .

(٤) (٤) د د د د ١٤٤ .

أى ، لن يضر الله ضرراً . وكقوله تعالى :

« وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا »^(١)

وتقديره ، ولا تشركوا به إلهاً كائناً .

قوله تعالى : « وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ » (١٢١) .

إذ ، يتعلق بفعل مقدر وتقديره ، اذ كر إذ غدوت ، وإذ همت طائفتان ، يتعلق [٢/٥٣] (بعلم) من قوله تعالى : « وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ » . أى ، يعلم إذ همت طائفتان .
وقيل : يتعلق (بقبوى) .

و « إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ » (١٢٤) .

فيه ثلاثة أوجه :

الأول : أنه يتعلق بقوله :

« وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَنِي إِسْرَءِيلَ » (١٢٣) .

والثانى : أن يكون بدلاً من (إذ همت) ولا يبرز أن يتعلق بنصركم لأن النصرة كانت يوم بدر .

و « إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا » (١٢٢) .

كان فى يوم أحد .

والثالث : أن يتعلق بفعل مقدر وتقديره ، اذكروا .

قوله تعالى : « أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ » (١٢٤) .

أن وصلها فى تقدير المصدر فى موضع رفع بأنه فاعل وتقديره ، أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ إمدادُ ربيكم إياكم بثلاثة آلاف .

(١) سورة النساء ٣٦ .

قوله تعالى : « وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ » (١٢٦) .

الماء في به ، فيها خسة أوجه :

الأول : أنها تعود على الإمداد الذي دل عليه قوله : أن يُعْطِيَكُمْ .

والثاني : أن تعود على المدد .

والثالث : أن تعود على التسويم الذي دل عليه قوله : مسومين .

والرابع : أن تعود على الإيزال الذي دل عليه : منزلين .

والخامس : أن تعود على المدد الذي دل عليه ، خسة آلاف وثلاثة آلاف .
ولتطمئن قلوبكم به : هذه اللام ، لام كي وينتصب الفعل بعدها بتقدير ، أن ، وإذا أدخلت عليها حرف المطف وليس قبلها لام كانت متعلقة بمحذوف بعدها والتقدير ، ولتطمئن قلوبكم به جعله بُشْرَى لَكُمْ .

قوله تعالى : « لِيَقْطَعَ طَرَفًا » (١٢٧) .

فيما يتعلق به هذه اللام ثلاثة أوجه :

الأول : أنه يتعلق بفعل دل عليه الكلام وتقديره ، ليقطع طرفاً نصركم .

والثاني : أنه يتعلق بيمدكم .

والثالث : أنه يتعلق بقوله : ولقد نصركم الله بيدر . وقد اعترض بين الكلامين قوله : إذ قول المؤمنين ، وما بعده إلى قوله تعالى : ليقطع طرفاً ؛ فهو في نية التقديم .

قوله تعالى : « لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ » (١٢٨) .

يجوز في (أو) وجهان :

أحدهما : أن يكون عطفاً على قوله : ليقطع ، وتقديره ، ليقطع طرفاً من الدين كفروا أو يكفرتهم أو يتوب عليهم أو يمنهم .

والثاني : أن تكون (أو) بمعنى (إلا أن) وتقديره ، ليس لك من الأمر شيء . إلا أن يتوب عليهم أو يمنهم . كقولهم : لأزمنك أو تقضي حق . أي ، إلا أن تقضيني .

قوله تعالى : « لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً » (١٣٠) .

أضْعَافًا ، منصوب على الحال من الربا . ومضاعفةً ، صفة له .

قوله تعالى : « وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ » (١٣٣) .

قرئ (وسارعوا) بواو وغير واو ، فن قرأها بالواو قبرها معطوفة على ما قبلها من القصص ، ومن حذفها جعله كلاماً مستأنفاً . وعرضها السموات والأرض ، جملة اسمية في موضع جر صفة لجنّة . وقوله : أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ، جملة فعلية صفة لجنّة أيضاً .

قوله تعالى : « وَمَن يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ » (١٣٥) .

من ، استفهام ومعناه النفي . ومن ، مبتدأ . ويغفر ، خبره ، وفيه ضمير يعود إلى من . وإلا الله ، بدل من الضمير في يغفر وتقديره ، ما يغفر الذنوب إلا الله .

قوله تعالى : « تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعَمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ » (١٣٦) .

(نَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ)^(١) جملة فعلية في موضع رفع صفة لجنّات ، والمائد إليها (الهاء) في تحتها . وخالدين فيها ، منصوب على الحال من (أولئك) . ونم أجر العاملين ، خبر مبتدأ محذوف وتقديره ، ونم أجر العاملين الجنة ، وحذِفَ للدلالة الكلام المتقسم عليه .

قوله تعالى : « وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ » (١٣٩) .

الواو ، فيها وجهان :

أحدهما : أن تكون للمطف .

والثاني : أن تكون للحال ، فيكون للمعنى ، ولا تضعفوا ولا تحزنوا وهذه حالكم .

قوله تعالى : « وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا » (١٤٠) .

نداولها ، جملة فعلية في موضع نصب على الحال من الأيام . وليعلم الله الذين آمنوا ، في الواو وجهان :

أحدهما : أن تكون عاطفة على فعل مقدر ، والتقدير ، وتلك الأيام نداولها بين الناس لئلا يفترقوا^(٢) وليعلم الله الذين آمنوا .

والثاني : أن تكون زائدة ، وتقديره ، وتلك الأيام نداولها بين الناس ليعلم الله . والوجه الأول أوجه الوجهين .

قوله تعالى : « أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ » (١٤٢) .

(١) ساقطة من ب .

(٢) يكفروا في ب .

أم ، وهنا المتقطعة لأنها ليس قبلها همزة . ولما ، حرف نفي معناه النفي لياقرب من الحال ، كقولك : قد قام زيد ، وفيه ، لمّا يقيم . ولو قلت : قام زيد ، كان فيه ، لم يقيم . ويعلم ، مجزوم بلمّا وإنما كُثرت الميم لالتقاء الساكنين ، ويعلم هنا بمعنى يعرف ، ولهذا عملت إلى مفعول واحد وهو الذين . ويعلم ، منصوب على الصرف بتقدير (أن) أي ، لم يجتمع العلم بالمجاهدين والصابرين .

وزعم بعضهم أن قوله : (ويعلم الصابرين) ، مجزوم بالمطف على قوله : يعلم الله . [٢/٥٤] ولكنه فتح ولم يكسر تيمناً لفحة اللام وهذا ضعيف والوجه هو الأول ^(١) .

قوله تعالى : « مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ » (١٤٣) .

أن تلقوه ، في موضع جر بإضافة (قبل) إليه ، ولهذا كانت قبل معربة ^(٢) ولو اقتطعت عن الإضافة لكانت مبنية على الضمة لأنها غاية . والماء في تلقوه ، مود على الموت وكذلك الماء في رأيتموه ، والتقدير في (فقد رأيتموه) ، فقد رأيتهم أسبابه . تخفف المضاف وأظم المضاف إليه مقامه .

قوله تعالى : « وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ

كِتَابًا مُؤَجَّلًا » (١٤٥)

أن تموت ، أن وصلتها في تقدير مصدر في موضع رفع لأنه اسم كان وإلا بإذن الله ، خبر كان . وكتاباً مؤجلاً ، منصوب على المصدر .

قوله تعالى : « نُؤَيِّدُ سَوَاءً » (١٤٥) .

قرئ : نؤيده بالإشباع ، وقرئ بالاختلاس وقرئ بالإسكان ، وأحسنها الإشباع لأنه الأصل ثم الاختلاس ثم الإسكان وهو أضعفها ، لأن الماء إنما تسكبها لها بهاء

(١) ساقطة من ب .

(٢) معرفة في ب .

التأنيث في حالة الوقف نحو : ضاربة وزاهية وهذا إنما يكون في الشعر لا في الكلام .

قوله تعالى : « وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيِّ قَاتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ » (١٤٦) .

كأَيِّنْ ، بمنزلة (كم) في الدلالة على العدد الكثير ، وأصلها (أَى) أدخلت عليها كاف التشبيه ، وخلع عنها معنى التشبيه ، وأثبت^(١) في كتابتها بعد الياء (نون) لأنها غُيِّرَتْ عن أصلها ، ووقف عليها بالنون إتياناً للمصحف ، ورُوي عن أبي عمرو ابن العلاء أنه وقف بنير نون على الأصل ، ومن قرأ ، كأن على لفظ فاعل فهو مقلوب من (كأَي) وذلك أنه آخر الهزمة التي هي فاء الفعل فصار (كَيّاً) على وزن (كَهَلَفَ) ثم خفف الياء المشددة كما خفف ميت وسيد وجيد ، فصار بعد التخفيف (كَيّاً) على وزن (كهف) لأن الياء عين ، والهزمة فاء ، ثم قلبت الياء ألفاً كما قالوا في طي طاي ، وفي حيرة حاري والياء المحذوفة هي الثانية التي هي لام ، وكان حذفها أولى من الأولى التي هي عين ، وإن كانت ساكنة ، والساكن أضعف لأن الحذف إلى الطرف الأخير أسرع ، لأن الأخير معدن التغيير ، ألا ترى إلى كثرة في نحو ، يد وغد ودم . وقتله في نحو ، منذ . ولهذا قلنا ، إن وزنه كهف ولم تقل : كهف .

وقيل : قدمت إحدى اليامين من كأَي على الهزمة فتحركت بالفتح كما كانت الهزمة وصارت الهزمة ساكنة في موضع الياء المتقدمة ، فلما تحركت وانفتح ما قبلها قلبوها ألفاً ، والألف ساكنة وبعدها هزمة ساكنة فكسرت الهزمة لالتقاء الساكنين وبقيت إحدى اليامين طرفاً لحذفت للتنوين بعد حذف حركتها طلباً للتخفيف كما تحذف ياء قاضي ورام ، وأكثر ما تستعمل (كأَي) مع (من) كقوله تعالى :

« وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا »^(٢) .

(١) (زيلت) في ب .

(٢) سورة الطلاق ٨ .

قال الشاعر :

٥٢ - وكائن بالأباطح من صديق

يراني لو أصيب هو المصابا^(١)

وويون ، مرفوع لأنه فاعل قاتل ، والجملة في موضع جر لأنه صفة لنبي ، وخبر
كأين مقدر وتقديره ، كأين من نبي قاتل معه ربيون في الدنيا أو في الوجود أو ما أشبه
ذلك ، ومن قرأه قتل . فربيون ، مرفوع من ثلاثة أوجه :

الأول : أنه مرفوع (يقتل) لأنه مفعول مالم يُسم فاعله ، وصارت (معه) متعلقة
بقتل ، فيصير (قتل) وما بعده صفة لنبي ، وخبر كأين مقدر كما قدر على قراءة من
قرأ ، قاتل معه ربيون .

والثاني : أن يكون مرفوعاً بالابتداء . ومعه ، خبر مقدم .

والثالث : أن يكون مرفوعاً بالظرف وهو منحب سبويه لأن الظرف وقع صفة
لما قبله فيه معنى الفعل ، فكان أولى من الابتداء لأنه عامل لفظي والابتداء عامل
معنوي ، والعامل اللفظي أقوى من العامل المعنوي ، وقد صنف قوم هذه القراءة لأنه
لم يقتل نبي قط في معركة ، وقرأوا بقراءة من قرأ (قاتل) على ما قدسنا .

قوله تعالى : « ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نُبَاسًا
يَغْشَى طَائِفَةً مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللّهِ
غَيْرَ الْحَقِّ » (١٥٤) .

(١) قال ابن هشام في (شرح حال الضمير المسمى فصلا ومادا : فلما قول جرير بن

الخطف :

وكائن بالأباطح من صديق يراني لو أصبت هو المصابا

معنى اليب ص ١٠٥ - ٢٠

أمنة ناساً ، في نصبهما وجهان :

أحدهما : أن تكون (أَمْنَةٌ) منصوباً بأنزل . وناساً ، بدلاً منه .

والثاني : أن تكون (أَمْنَةٌ) مفعولاً له ، وناساً ، منصوباً بأنزل ، وتقديره ، ثم أنزل عليكم من يد النعم ناساً لِأَمْنَةٍ . ثم حذف اللام فاقصل الفعل به فصبه .
ويشئ طائفة ، يقرأ : يشئ بالياء والتاء ، فنقرأ بالياء ردّاً إلى النعماس ، ومن قرأ بالتاء ردّاً إلى الأمنة ، ويقرأ بإمالة الألف من يشئ ، لأنها منقلبة عن ياء ، لأنها من غشئ غشياناً . وطائفة قد أهمتهم . طائفة ، مبتدأ . وقد أهمتهم ، خبره ، والجملة من المبتدأ والخبر في موضع نصب على الحال ، وفي هذه الواو ثلاثة أوجه :

الأول : أن تكون واو الحال .

وقيل : واو الابتداء .

وقيل : هي بمعنى (إذ) .

قوله تعالى : « يَظُنُّونَ » (١٥٤) . [٢/٥٥]

جملة فعلية ، وفي موضعها وجهان :

أحدهما : أن تكون في موضع نصب على الحال من المضمرة المنصوب في (أهمتهم) .

والثاني : أن تكون في موضع رفع لأنها صفة لطائفة .

قوله تعالى : « قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ » (١٥٤) .

كلمه ، يقرأ بنصب اللام ورفضها .

فالنصب على أن يكون تأكيداً للأمر المنصوب لأنه اسم (إن) . والله ، خبر (إن) .

والرفع على أن يكون مبتدأ . والله ، خبره ، والجملة من المبتدأ والخبر في موضع رفع لأنها خبر (إن) .

قوله تعالى : ﴿ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُلُوبِكُمْ وَلِيُخَيِّضَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ ﴾ (١٥٤) .

اللام ، لام كي ، وهي متعلقة بفعل مقدر حل عليه الكلام وتقديره ، وليبتلي الله ما في صدوركم أوجب عليكم القتال . وليخضع ما في قلوبكم ، مطوف على ليتلى ، والكلام عليهما واحد .

قوله تعالى : ﴿ لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى ﴾ (١٥٦) .

إنما قال : إذا ضربوا ، فأى بالفعل للماضي به (إذا) وهي للاستقبال ، لأن إذا بمنزلة إن ، وإن تنقل الفعل للماضي إلى معنى المستقبل ، ألا ترى أنك تقول : إن قت قت . أى : إن تم أتم . فكذلك (إذا) لأنها تنزل منزلتها . وغزى ، جمع غز على حد جمع الصحيح ، فإن فاعلاً من الصحيح يجمع على فعل نحو ، شاهد وشهد ، وبازل ويزل . وإن كن المتل ، إذا كان على وزن فاعل يجمع على فصلة ، وهو من الأبنية التى يختص بها المتل : نحو ، فاضر وقضاة ، ورام ورماة لأن المتل يختص بأبنية ليست للصحيح كفيل كسيد وجيد وهين وميت : وبفعلولة . نحو ، كبنوة ، وسيدودة ، وقيدودة ، وهيموعة . وأصلها : كبنوة ، وسيدودة ، وقيدودة ، وهيموعة بالنشديد ، إلا أنه خفف ، وتخفيفه على سبيل الوجوب لاعلى سبيل الجواز بخلاف ، سيد وجيد لما ذكرنا فى كتاب الانصاف فى مسائل الخلاف^(١) .

قوله تعالى : ﴿ لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ ﴾ (١٥٦) .

هذه اللام فى (ليجعل) لام العاقبة ، ومعناه ، لتبصر عاقبتهم إلى أن يجعل الله جهاد المؤمنين وإصابة الغنيمة أو الفوز بالشهادة حسرة فى قلوبهم . وهذا كقوله تعالى :

(١) الانصاف ٢٠ ص ٦٩ المسألة ١١٥ .

« فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا » (١) .

ولم يلتقطوه ليكون عدواً وحزناً ، وإنما مناه ، أنه كان عاقبة التقاطهم إياه أن صار لهم عدواً وحزناً . [١/٥٦]

والكوفيون يسمون هذه اللام الصيورة ، والبصريون يسمونها لام العاقبة ، ولكل منهما وجه .

قوله تعالى : « وَلَكِنَّ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْمِتُمْ » (١٥٧) .

مِتْم ، يقرأ بضم الميم وكسرها وهما لفتان ، فن قرأ بالضم ، ففيه وجهان : أحدهما : أن يكون الأصل فيه مَوَتْ كَقُلْتُ أصله (قَوَلْتُ) فتحركت الواو وافتتح ما قبلها فقبلت ألفاً ثم حذفت الألف لسكونها وسكون اللام بعدها لالتصالها بضمير الفاعل ، وضمت الميم ليحلوا على أنه من ذوات الواو .

والثاني : أن يكون أصله مَوَتْ فثقل من فَعَلَتْ بفتح العين إلى فَعَلَتْ بضم العين فنقلت الضمة من الواو إلى الليم فبقيت الواو ساكنة والتاء ساكنة كما ذكرناه ، فحذفت الواو لالتقاء الساكنين فصار ، مِتْمٌ ووزنه في كلا الوجهين فَعَلْتُ . ومن قال : مِتْمٌ بالكسر كان الأصل فيه مَوَتْ على وزن فَعِلْتُ ، كخَفْتُ أصله خَوَفْتُ فثقلت الكسرة من الواو إلى الميم فبقيت الواو ساكنة ، والتاء ساكنة فحذفت الواو لالتقاء الساكنين فبقي مِتْمٌ ، ووزنه فَعَلْتُ .

قوله تعالى : « وَلَكِنَّ مِتْمٌ أَوْ قُتِلْتُمْ لِأَنَّ اللَّهَ تَحْشَرُونَ » (١٥٨) .

إتما لم تدخل النون مع اللام في الجواب كقوله تعالى :

« وَلَكِنَّ شَيْئًا لَّنْذَهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ » (٢)

(١) سورة القصص ٨ .

(٢) سورة الإسراء ٨٦ .

لأنه فصل بين اللام والفعل بالجار والمجرور ، فلما فصل بينهما لم يأت بالنون لأن النون إنما تدخل مع هذه اللام لثلاث تشبيه بلام الابتداء ، وهنا قد زال الاشتباه بدخول اللام على الجار والمجرور وهما فضلة ، ولام الابتداء لا تدخل على الفضلة . ونحوه ، (فَكَيْفَ يَعْلَمُونَ) لم تدخل النون لأن لام الابتداء لا تدخل على سوف ، والفعل في نحو ، لئن جئتني لأفعلن ، ليس جواباً للشرط وإنما هو جواب قسم مقدر وتقديره ، لئن جئتني والله لأفعلن ، واللام في (لئن) عوض عن ذلك القسم ، وقد تخفف هذه اللام وهي مُراة . قال الله تعالى :

« وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ » ^(١)

وإنما يجب أن تكون مُراة لأنك لو لم تقدر اللام لم تأت بما يكون عوضاً عن القسم ، وإذا لم يوجد قسم ولا ما يقوم مقامه لم يجز ليمسن ، لأنه لا يجوز أن يؤتى بجواب قسم غير ملفوظ به ولا مقدر .

قوله تعالى : « فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ » (١٥٩) .

[٢/٥٦]

ما ، زائدة مؤكدة ، والتقدير ، فبرحمة من الله .

وقول من قال : إن (ما) ليست زائدة وإنما هي نكرة في موضع جر . ورحمة ، بدل من (ما) وتقديره ، فيشيء رحمة فليس بشيء وهو خلاف قول الأكثرين ، لأن زيادة (ما) كثير في كلامهم ، والقرآن نزل بلغتهم .

وبرحمة ، في موضع نصب لأن التقدير ، لئن لم برحمة من الله . فقدم الباء على (لنت) ، والأصل في لِنْتَ لِنْتُ ، فنحركات الياء وانفتح ما قبلها فقلبت ألناً وحذفت الألف لسكونها وسكون النون بعدها لا تصالما بضمير المخاطب ^(٢) ، وكسرت اللام ليدلوا بذلك على أنها من فوات الياء .

(١) سورة المائدة ٧٣ .

(٢) (التكلم) في ١ ، ب .

وقيل إنه قُلت من فُلتك بفتح العين إلى فُلتك بكسرهما ، وقلت الكسرة
من العين إلى الفاء ، فسكنت الياء والنون ، فحذفت الياء لالتقاء الساكنين فصار
لُنت ووزنه فلت .

قوله تعالى : « إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ
فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ » (١٦٠) .

الماء في بعده ، فيها وجان :

أحدهما : أن تكون عائدة على الله تعالى .

والثاني : أن تكون عائدة على الخلفان لعلالة قوله تعالى : (وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ)
كقولهم : من كذب كان شرًّا له . أى كان الكذب شرًّا له . وظلاله كثيرة .

قوله تعالى : « وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلَّ » (١٦١) .

أن يكُل ، في موضع رفع لأنه اسم كان . ولني خبر كان . وللني ، ما كان لني
أن يفتون . وقرئ : وما كان لني أن يكُل . بضم الياء وفتح التين ، أن يفتون . أى ،
ينسب إلى الخيانة .

قوله تعالى : « هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ » (١٦٣) .

أى ، هم ذو درجات عند الله . فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه .

قوله تعالى : « الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَلُوا » (١٦٨) .

الذين ، في موضعه وجان : النصب والرفع .

فالنصب من ثلاثة أوجه :

الأول : أن يكون وصفاً للذين في قوله تعالى :

(وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا) .

والثاني : أن يكون على البطل منهم .

والثالث : أن يكون على تقدير أعنى .

والرابع على أن يكون خبر مبتدأ محذوف وتقديره ، هم الذين .

قوله تعالى : « فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ » (١٧٠) .

فرحين ، منصوب على الحال من المضمر المرفوع في (يرحقون) . وآتاهم ، أصله
أَتَاهُم (١) فاجتمع في أوله هزتان ، فاستعملوا اجتماعهما فأبدلوا من الهزنة الثانية ألفاً
لكنونها وافتتاح ما قبلها كما ظهروا : آمن وآخر وأصلهما أَمْنٌ وَأَخْرَ . قلبت الفاء [١/٥٧]
ألفاً لتحركها وافتتاح ما قبلها .

قوله تعالى : « يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ » (١٧١) .

قري بفتح (أن) وكسرها ، فن فتحها جعلها معطوفة على قوله : بنعمة من الله ،
ومن كسرها جعلها مبتدأة مستأنفة .

قوله تعالى : « إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ » (١٧٥) .

تقديره ، يخوفكم بأوليائه . غذف للمفعول الأول ، والباء من المفعول الثاني
كقوله تعالى :

« لِيُنذِرَ بَأْسًا » (٢)

وتقديره ، لينذركم ببأس شديد . غذف للمفعول الأول ، والياء من المفعول الثاني
على ما قدمنا .

قوله تعالى : « وَلَا يَحْزُنكَ » (١٧٦) .

قري بفتح الباء وضما ، فن قرأ بالفتح جعله من حزنه وهو فعل ثلاثي ، وحرف

(١) (الأنبياء) في أ ، ب .

(٢) سورة الكهف ٢ .

المضارع^(١) من الفعل الثلاثي مفتوح للفرق بينه وبين الرباعي . ومن قرأ بالضم جعله من أحزنه وهو فعل رباعي ، وحرف المضارع من الفعل الرباعي مضوم . وإنما فعلوا ذلك للفرق بينهما ، وإنما كان الثلاثي أولى بالفتح ، والرباعي أولى بالضم لأن الثلاثي أكثر والرباعي أقل ، فأعطوا الأكثر الأخف وهو الفتح ، وأعطوا الأقل الأثقل وهو الضم ليمادوا بينهما .

قوله تعالى : « وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُثَمِّلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ » (١٧٨) .

يحسبن ، قرئ بالياء والناء ، فن قرأ بالياء كان (الذين كفروا) في موضع رفع بأنه فاعل يحسبن وتقديره ، ولا يحسبن الكافرون . وكانت (ما) في أنما ، اسمًا موصولاً بمعنى الذى . والهاء ، التى هى المائدة إليه من (ثملى) محذوفة وتقديره ، أن الذى ثملىه لم . وخيرٌ ، مرفوع لأنه خير (أن) ، وأن وما عملت فيه سدت مسد المفعولين . ومن قرأ أنما ، بالكسر ، فإنه يعلق يحسبن ، ويقدر القسم كما يفعل بلام الابتداء فى قولك : لا يحسبن زيد لأبوه^(٢) خير من عمرو . وكأنك قلت : والله لأبوه خير من عمرو . ومن قرأ بالناء كان الذين مفعولاً أول ، و (أنما) وما بعدها بدلاً من (الذين) وسد مسد المفعولين كما قدمنا . وما ، بمعنى الذى . والهاء المائدة من ثملى محذوفة ، ولا يجوز أن نجهل (أن) مفعولاً ثانياً لأن المفعول الثانى فى هذا ، فى حسبت وأخوانها هو الأول فى المعنى ولا يجوز ههنا إلا أن تقدر محذوفاً والتقدير ، ولا تحسبن شأن الذين كفروا أنما ثملى لم . وتكون ما و ثملى مصدرًا .

قوله تعالى : « وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ

[٢/٥٧] مِنْ فَضْلِهِ » (١٨٠) .

(١) المضارعة فى ب .

(٢) (لا أبوه) فى أ .

يحسبن ، قرئ بالياء والتاء ، فن قرأ بالياء فوضع (الذين يبخلون) رفع لأنه فاعل حسب ، وحذف المفعول الأول لدلالة الكلام عليه .

و (هو) ، فصل عند البصريين وعمد عند الكوفيين .

وخيراً ، منصوب لأنه المفعول الثاني وتقديره ، ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله البخل خيراً لم .

ومن قرأ بالتاء فوضع (الذين يبخلون) نصب لأنه مفعول أول على تقدير حذف مضاف وإقامة (الذين) مقامه وتقديره ، ولا تحسبن بخلّ الذين يبخلون . و (هو) فصل . وخيراً لم ، هو المفعول الثاني ، ويجوز أن يكون (هو) كناية عن البخل .

قوله تعالى : « سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلُ » (١٨١)

سنكتب ، قرئ بالنون على ما سمي فاعله ، وسنكتب ، بالياء على ما لم يسم فاعله ، فن قرأ بالنون على ما سمي فاعله كان (ما) في موضع نصب به . وقتلهم ، منصوب لأنه مفعول على (ما) . ومن قرأ بالياء على ما لم يسم فاعله كان (ما) مرفوعاً لأنه مفعول ما لم يسم فاعله . وقتلهم ، مرفوع لأنه مفعول على (ما) وهي في موضع رفع . والأنبياء ، منصوب بالمصدر المضاف وهو (قتلهم) .

قوله تعالى : « لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا » (١٨٨) .

قرئ يحسبن بالياء والتاء ، فن قرأ بالياء جمل (الذين يفرحون) في موضع رفع لأنه فاعل ، والذين ، اسم موصول ، ويفرحون ، صلته ، وتامها عند قوله تعالى : (لم يفعلا) وحين طال كرر فقال : (فَلَا تَحْسِبَنَّهم) ، وهو ، بدل من (الذين يفرحون) على قراءة من قرأ بالياء . والفاء ، زائدة فلا تمنع من البتل . وفي يحسبن ، ضمير الذين . و (هم) المفعول الأول . وبمنازة من العذاب ، في موضع المفعول الثاني

وتقديره ، فلا يحسن أنفسهم بمغارة من العذاب أى فائزين ، واكتفى بذكر المفعولين في الثاني عن ذكرهما في الأول .

ومن قرأ الأول بالياء والثاني بالتاء فلا يجوز فيه البديل لاختلاف فاعلهما ولكن يكون مفعولا الأول قد حذفنا لدلالة مفعولى الثاني عليهما :

وأما قراءة من قرأ : لا تحسبن الذين يفرحون ، بالتاء فإنه جمل (الذين يفرحون) في موضع نصب لأنه المفعول الأول وحذف المفعول الثاني لدلالة ما بعده عليه وهو قوله : (بمغارة من العذاب) .

وقد قيل : إن قوله : (بمغارة من العذاب) المفعول الثاني (لحسب) الأول ، وهو في تقدير التقديم ، ويكون المفعول الثاني (لحسب) الثاني محذوفاً لدلالة الأول عليه [١/٥٨] وتقديره ، ولا تحسبن يا محمد الذين يفرحون بما أتوا بمغارة من العذاب فلا تحسبنهم بمغارة من العذاب . ثم حذف الثاني .

ويجوز أن يكون (فلا تحسبنهم) في قراءة من قرأ بالتاء بدلا من (لا تحسبن الذين يفرحون) في قراءة من قرأ بالتاء كما قسمنا فيمن قرأهما بالياء . والتاء ، زيادة في القراءة كلها لأنه ليس بموضع عطف ولا موضع شرط وجزاء فلا تمنع البديل أيضاً ، ولا يجوز البديل على قراءة من قرأ الأول بالتاء والثاني بالياء لاختلاف فاعلهما ولكن يكون المفعول الثاني لحسب الأول محذوفاً لدلالة ما بعده عليه ، أو يكون (بمغارة من العذاب) هو المفعول الثاني له ، ويكون المفعول الثاني لحسب الثاني محذوفاً على ما قسمنا .

قوله تعالى : « وَلَئِنَّمَا تَوْفَّقُونَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » (١٨٥) .

ما في إنما ، كافة ولا يجوز أن تكون بمعنى الذي لأنها لو كانت بمعنى الذي لكان ينبغي أن يكون (أجوركم) مرفوعاً لأنه يكون التقدير فيه ، إن الذي توفقونه أجوركم . وفي وقوع الإجماع على أنه لم يقرأ بالرفع دليل على أنها ليست بمعنى الذي .

قوله تعالى : « الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ » (١٩١) .

الذين ، يجوز أن يكون في موضع جر لأنه صفة (لأول الألباب) ويجوز أن يكون في موضع رفع لأنه مبتدأ وخبره قوله تعالى : (ربنا) على تقدير ، يقولون ربنا .
 غنّف القول وهو كثير في كلامهم . وفي موضع رفع لأنه خبر مبتدأ محذوف .

ويجوز أن يكون في موضع نصب على ما قدمنا . وقياما ، منصوب على الحال من الضمير المرفوع في (يذكرون) . وعلى جنوبهم ، في موضع نصب على الحال من الضمير أيضاً . كأنه قال : ومضطجعين . ويتفكرون ، معطوف على يذكرون فهو داخل في صلة الذين . وباطلاً ، منصوب لأنه مفعول له . سبحانك ، منصوب انتصاب المصادر وهو اسم أقبح مقام المصدر .

وقيل مصدر ، والأكثر على الأول .

وقنا عذاب النار ، أجمع أصحاب الإمامة على إمالة النار لكسرة الراء في حالة الوصل ، واختلفوا في حالة الوقف ، فمنهم من لم يُبَلّ وقال : إن الإمامة إنما كانت لأجل الكسرة وقد زالت الكسرة في حال الوقف فينبغي أن نزول الإمامة ، ومنهم من أمال وقال : إن الكسرة وإن كانت قد زالت لفظاً في حالة الوقف إلا أنها في تقدير الإثبات .

وقد حكى سيبويه عن العرب أنهم قالوا : هذا ماش بالإنابة إذا أرادوا الوقف على (ماشي) من قولك : هذا ماش يافق . لأن الكسرة في تقدير الإثبات .

قوله تعالى : « رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا » (١٩٣) .

ينادى ، جملة فعلية فى موضع نصب لأنه صفة (منادياً) . وللإيمان ، فى لامة الأولى وجهان :

أحدهما : أن تكون بمعنى (إلى) أى ، إلى الإيمان .

والثانى : أن تكون من صلة منادياً أى ، سمعنا منادياً للإيمان ينادى . وأن آمنوا ، فى موضع نصب ينبادى وتقديره ، ينادى بأن آمنوا . فحذف حرف الجر فاقصل الفصل به وقد قدمنا اختلاف فى نظائره .

قوله تعالى : « وَتَوَقَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ » (١٩٣) .

أى ، أبراراً مع الأبرار . كقول الشاعر :

٥٣ - كَأَنَّكَ مِنْ جَمَالِ بَنِي أَقْيَيشَ

يُقَعِّمُ خَطْفَ رَجُلَيْهِ بِشْنٍ^(١)

أى ، كأنك جل من جمال بنى أقيش . والأبرار ، جمع بار ، ويجوز أن يكون جمع بر وأصله ، برِدٌ على وزن كَتِفٍ فحذفت الكسرة من الراء الأولى وأدغمت فى الثانية .

قوله تعالى : « وَأَتَيْنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ » (١٩٤) .

أى على السنة رسلك ، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه .

قوله تعالى : « فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّى لَا أُضِيعُ عَمَلَ

عَامِلٍ مِنْكُمْ » (١٩٥)

أنى ، قرئ بفتح الهزة وكسرها ، فن فتحها كان التندير فيه ، فاستجاب لهم

(١) البيت من شواهد سيويه . - هذا باب يحذف المشئى فيه استخفافاً ، وهو للابنة الديالى . الكتاب ١ - ٣٧٥ .

رهم بآى لا أضع ، غفف حرف الجر ، ومن قرأ بالكسر كان التقدير فيه ، قال لم
إنى لا أضع ، وهى بعد القول مكسورة .

قوله تعالى : « فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُوذُوا
فِي سَبِيلِي وَقَاتَلُوا وَقُتِلُوا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ » (١٩٥) .

فالذين هاجروا ، مبتدأ . وخبره (لأكفرن) . وقاتلوا وقتلوا ، عطف
على عطف .

وقرى : وقتلوا وقاتلوا ، هذه القراءة تدل على أن الواو تدل على الجمع دون
الترتيب فذلك لم يُقال قدّم أو آخر ولا فيستحيل أن تكون المقابلة بعد القتل ،
وقد يجوز أن يراد يقتلوا البعض ويقاتلوا الباقى وهو كثير فى كلامهم .

قوله تعالى : « ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ
الثَّوَابِ » (١٩٥) .

[١/٥٩]

ثواباً ، منصوب من ثلاثة أوجه :

الأول : أن يكون منصوباً على المصدر المؤكد لما قبله لأنه لما قال : لأدخلهم
جنت نجرى من تحتها الأنهار . كأنه قال : لأتيبهم ثواباً^(١) .
والثانى : أن يكون منصوباً على القطع وهى عبارة الكوفيين وهو الحال عند
البصريين .

والثالث : أن يكون منصوباً على التمييز .

والوجه الأول أوجه الأوجه .

والله ، مبتدأ . وحسن الثواب ، مبتدأ ثان . وعند ، خبر المبتدأ الثانى ، والمبتدأ
الثانى وخبره خبر عن المبتدأ الأول وهو اسم الله تعالى .

(١) (بواب) فى أ .

قوله تعالى : « مَتَاعٌ قَلِيلٌ » (١٩٧) .

خبر مبتدأ عنون وقديره ، متاع قليل . فحذف متاع قليل لدلالة ما تقدم وهو قوله : لَا يَتَرُكُكَ قَلْبُ الَّذِينَ كَفَرُوا .

قوله تعالى : « لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » (١٩٨) .

تجري ، جملة فعلية وفي موضعها وجبان :

أحدهما : أن تكون في موضع رفع لأنها صفة لجنان . والثاني : أن تكون في موضع نصب على الحال من المضمير المرفوع في (لهم) لأنه كالفاعل المتأخر بعد الفاعل إن رقت جنات بالابتداء ، وإن رقتها باستقر لم يكن فيه ضمير مرفوع لأنه بمنزلة الفعل المتقدم على فاعله .

قوله تعالى : « خَالِدِينَ فِيهَا نُزُلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ » (١٩٨) .

خالدين ، منصوب على الحال من المضمير المجزوء في (لهم) والفاعل في الحال العامل في ذى الحال لأنها هي في المعنى . ونزلاً ، منصوب على المصدر والكلام عليه بمنزلة الكلام على قوله ثواباً .

قوله تعالى : « خَاشِعِينَ لِلَّهِ » (١٩٩) .

منصوب على الحال ، وفي ذى الحال ثلاثة أوجه :

أحدها : أن يكون حالاً من المضمير المرفوع في (يؤمن) .

والثاني : أن يكون حالاً من المضمير المجزوء في (إليهم) .

والثالث : أن يكون حالاً من المضمير المرفوع في (لا يشكرون) أى ، لا يشكرون خاشعين .

قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا » (٢٠٠) .

لا يجوز أن تُدغم هذه الواو الساكنة في الواو المفتوحة التي بعدها لأنها
واو الضمير ، وهي تنزل منزلة الألف في التثنية .

قال سيبويه : لم يدغموا (ظلموا وأقداً) كما لم يدغموا (ظَلَمَّا وأَقْدًا) لأن الواو
غير لازمة وهي جارية مجرى الألف ، وجاز في :

« عَتَوْا عتوا كبيراً »^(١)

لأنه متصل ، ولم يميز في (اصبروا وصابروا) لأنه منفصل ، وليس من ضرورة
ثبوت الإدغام في المتصل ثبوته في المنفصل .

قوله تعالى : « لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ » (٢٠٠) .

[٢/٥٩]

جملة ضلية في موضع رفع لأنها خبر (لعل) .

(١) ٢١ سورة الفرقان . والآية (عتوا عتوا كبيراً) وهو لا يعتنيها لأنه ليس فيها إدغام
وقد أورد سيبويه المثالين (ظلموا وأقداً) و (ظَلَمَّا وأَقْدًا) ولم يذكر المثال الثالث — سيبويه
٤٠٤/٢ باب الإدغام .

غريب إعراب سورة النساء

قوله تعالى : « وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ » (١) .

قرئُ (تَسَاءَلُونَ) بالتشديد . و (تَسَاءَلُونَ) بالتخفيف .

فمن قرأ (تَسَاءَلُونَ) بالتشديد أدغم التاء في السين لقرينهما في المخرج ، وأدغمت التاء في السين ولم تدغم السين في التاء لأن في السين زيادة صوت لأنها من حروف الصغرى وهي ، الصاد والسين والزاى . وإنما يدغم الأتقص صوتاً فيها هو الأزيد صوتاً ، ولا يدغم الأزيد صوتاً فيها هو الأتقص صوتاً ، لأنه يؤدي إلى الإجحاف به ، ويبطل ماله من الفضل على مقاربه .

ومن قرأ ، تَسَاءَلُونَ به بالتخفيف فإنه حذف إحدى الياءين وقد بينا اختلاف المحذوفة منهما .

والأرحام ، قرئُ بالنصب والجر .

فمن قرأ بالنصب جعله معطوفاً على اسم الله تعالى وتقديره ، واتقوا الله واتقوا الأرحام أن تقطعوها .

ومن قرأه بالجر فقد قال الكوفيون : إنه معطوف على الماه في (به) ، وأباه البصريون وقالوا : ولا يجوز العطف على الضمير المجزور إلا بإعادة الجار ، لأن المضمّر المجزور ينتزل منزلة التنوين لأنه يعاقب التنوين في مثل ، غُلَامِي ، ولأنهم يحذفون الياء في السداء في نحو (يا غُلَامِي) كما يُحذف منه التنوين فلا يطف عليه ، كما لا يطف على التنوين .

ومنهم من قال إنه مجزور بياء مقدرة لعلالة الأولى عليها .

كقول الشاعر :

٥٤ - وَمَا بَيْنَهَا وَالْكَعْبِ غُوْطٌ نَفَائِغُ^(١)

أراد بينها وبين الكعب . غنف (بين) لدلالة الأولى عليها . وكقول الآخر :

٥٥ - أَكُلُّ أَمْرِي تَحْسِينٌ أَمْرًا

ونارٍ تَوَقَّدُ بِاللَّيْلِ نَارًا^(٢)

أراد وكل نار ، غنف لما ذكرنا ، فكذلك هنا ومنهم من ذهب إلى أن (الأرحم) مجرور بالقسم وتقديره ، أفهم بالأرحم ، وجوابه : (إن الله كان عليكم رقيباً) .

والقراءة الأولى أولى وقد ينأ هنا مستوفى في كتاب الإنصاف في مسائل الخلاف^(٣) .

قوله تعالى : « وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانكِحُوا مَاطَلَبَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَنًى وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ » (٣) .

في اليتامى ، أى في نكاح اليتامى غنف المضاف وأقم المضاف إليه مقامه . ومنى وثلث ورُبَاع ، منصوب على البدل من (ما) للمدل والوصف .

وقيل : للمدل عن القنط والمضى لأنه معدول عن اثنين اثنين وثلثة ثلاثة وأربعة/

(١) والبيت في الإنصاف ٢٧٣-٢ وصلبه :

تُكَلِّقُ فِي مَثَلِ السَّوَارَى سَيُوفُنَا

وهو من شواهد الأشموني رقم ٦٥٨ - ٣ ص ١١٥ (حاشية الصبان على شرح الأشموني)

مطبعة عيسى البابي الحلبي .

(٢) البيت من شواهد سيبويه ، الكتاب ١ ص ٣٣ ، وقد نسب إلى أبي داود ، وهو من

شواهد الإنصاف أيضا ص ٢٧٨ .

(٣) المسألة ٦٥ ص ٢٧٢ - الإنصاف .

[١/٦٠] أربعة مُدُل في اللفظ والمعنى ، والأكثر على الأول . فواحدة ، تقرأ بالنصب والرفع فأما من قرأ بالنصب فلأن التقدير فيه ، فأنكحوا واحدةً ، وهو جواب الشرط في قوله : (فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَمْلِكُوا) .

ومن قرأ بالرفع ففيه وجهان :

أحدهما : أن يكون خبر مبتدأ مخوف وتقديره ، فهي واحدة .

والثاني : أن يكون مبتدأ مخوف الخبر وتقديره ، فامرأة واحدة تُقْبَع .

والأول أولى .

قوله تعالى : « وَأَتُوا النِّسَاءَ صِلَاتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا » (٤) .
نِحْلَةً ، منصوب على المصدر .

وقيل هو مصدر في موضع الحال . ونفساً ، منصوب على التمييز .

وهنيئاً مريئاً ، حالان من الهاء في (فكلوه) وهي تمود على (شيء) والوار في (فكلوه) ، تمود على الأولياء أو على الأزواج .

قوله تعالى : « أَمْوَالُكُمْ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا » (٥) .
إنما قال : التي على لفظ المفرد ولم يقل الثلاثي على لفظ الجمع ، لأنها جمع مالا يقتل ، فجزى على لفظ المفرد كقوله تعالى :

(جَنَّاتٍ عَذْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ)^(١)

وقوله تعالى :

(فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ)^(٢)

(١) سورة مريم ٦١ .

(٢) سورة هود ١٠١ .

ولو كان جمع من يعقل لقال : اللاتي كقولهن تعالى :

(والقواعدُ من النساء اللاتي) (١) .

وقد نجيء (التي) في جمع من يعقل ، واللاتي في جمع مالا يعقل وقد قرئ :
أموالكم اللاتي . وقياماً وقيماً ، مصدران ، وأصل (قياما) قوام فقلبت الواو ياء
لأنكار ما قبلها .

وحكي أبو الحسن الأفش ثلاث لغات : القوام والقيام والقيَم . بمعنى واحد .
وقيل : قيا جمع قيمة والمعنى أنها قيم الأشياء .

قوله تعالى : « وَلَا تَأْكُلُوها إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبُرُوا » (٦) .

إسرافاً وبداراً ، في نصبيهما وجهان :

أحدهما : أن يكونا منصوبين لأنهما مفعولان له .

والثاني : أن يكونا منصوبين لأنهما مصدران في موضع الحال ، أي ، لا تأكلوها
سرفين مبادرين . وأن يكبروا ، (أن) المصدرة وصلتها في موضع نصب (ببدار)
أي ، مبادرين كبرهم .

قوله تعالى : « وَكَفَى بِاللّهِ حَسِيبًا » (٦) .

أي ، كفاك الله حسيباً . فالكف المفعول محذوف . والياء ، زائدة . والجار والمجرور
في موضع رفع بأنه فاعل كفى ، كتولم : ما جادني من أحد . والتقدير : كفى الله
حسيباً ، وما جادني أحد . وحسيباً ، منصوب من وجبت .

[٧/٦٠]

أحدهما : / أن يكون منصوباً على التمييز .

والثاني : أن يكون منصوباً على الحال . وقال أبو إسحق : إنما دخلت الباء في
(بالله) لأنه خبر في معنى الأمر ، ومعناه : اكفف بالله . والأكفرون على الأول .

(١) سورة النور ٦٠ .

قوله تعالى : « نصيباً مفروضاً » (٧) .

منصوب بفعل مقدر دل عليه الكلام لأن قوله تعالى : للرجال نصيبٌ وللنساء نصيب ، مناه ، جل الله لم نصيباً مفروضاً ، وهو أقوى ما قيل فيه من الأطويل .
قوله تعالى : « فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ » (٨) .

الماء في (منه) تعود إلى القصة وإن كانت القصة مؤنثة لأنها بمعنى المسوم فلماذا عاد إليها الضمير بالتذكير حملا على المتي وهذا كثير في كلامهم .

قوله تعالى : « فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ » (١١) .

كن نساء ، كن واسما وخبرها ، وتقديره ، إن كانت المتزولات نساء فوق اثنتين ، وإنما ثبت لثنتين الثلثان بالسنة ودلالة النص على أن الأختين لما الثلثان في قوله تعالى : (فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ)^(١) .
إذ ليس هنا في الآية نص يدل على ذلك .

قوله تعالى : « وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً » (١١) .

قرئ : واحدة بالنصب والرفع ، فالنصب على أنه خبر كلن الناقصة^(٢) أيضاً وتقديره ، فإن كلن المتروكة واحدة . والرفع على أنه فاعل كلن التامة وهي بمعنى حدث ووقع ، فلا تقتصر إلى خير .

قوله تعالى : « فَلِلَّامَةِ الثُّلُثُ » (١١)

قرئ بضم الهمزة وكسرها ، فن ضمها فاعل الأصل ومن كسرها فعلى الإتيان كقولهم : منين في منين والمغيرة في المغيرة ومنحرف في منحرف إلى غير ذلك .

(١) سورة النساء ١٧٦ .

(٢) زيادة في ب .

قوله تعالى : « أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ » (١١) .

نفعاً ، منصوب على التمييز . وفريضة ، منصوب على المصدر وتقديره ، فرض الله ذلك فريضة .

قوله تعالى : « وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ » (١٢) .

كان هنا التامة . ورجل ، فاعله ، كحدث زيد ووقع عمرو . ويورث ، جلة فعلية في موضع رفع لأنها صفة لرجل . وكلاله ، منصوب من أربعة أوجه :

الأول : أن يكون منصوباً على الحال من الضمير في (يورث) ، أي ، يورث في هذه الحالة .

والثاني : أن يكون منصوباً على التمييز . والمراد بالكلاله في هذين الوجهين لليت .

والثالث : أن يكون منصوباً لأنه صفة مصدر محذوف وتقديره ، يورث وراثه كلاله ، والمراد بالكلاله في هذا الوجه هو المال .

والرابع : أن يكون منصوباً لأنه خبر كان ، والمراد بالكلاله في هذا الوجه اسم الورثه والتقدير فيه ، ذا كلاله .

[١/٦١] /ومن قرأ يورث بكسر الزاء ، كان كلاله ، منصوباً لأنه مفعول .

وقد قرئ ، كلاله بالرفع ، أي ، وإن كان رجل كلاله يورث أي يورث الوارث المال ، غنفت المفعولين . وقال : (له) ، ولم يقل : (لها) لأن المعنى ، وإن كان أحد هذين وورث كلاله ، (فله) يعود إلى معنى الكلام لا إليهما ، وهنا لأن (أو) لأحد الشئين ، ألا ترى أنهم يقولون : زيد أو عمرو ظم . ولم يقولوا : فلما وقد بينا ذلك مستوفى في كتابنا الموسوم : بمدة السؤال في عمدة السؤال .

قوله تعالى : « غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ » (١٢) .

غير مضار ، منصوب على الحال من المضمر في (وصى) . ووصية ، منصوب على المصدر .

قوله تعالى : « خَالِدِينَ فِيهَا » (١٣) .

منصوب على الحال من الهاء في (يدخله) . والهاء ، تعود على (من) . ومن ، تملح لواحد والجمع ، وإتباع جمع حلال على المعنى .

قوله تعالى : « خَالِدًا فِيهَا » (١٤) .

منصوب على الحال من الهاء في (يدخله) . والهاء ، تعود على (من) (ووجد خالدًا حلالاً على لفظ (من)) وهم تارة يحملون على اللفظ وتارة على المعنى .

قوله تعالى : « وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِيهَا مِنْكُمْ » (١٦) .

قرئ بتخفيف النون وتشديدها فنقرأ بالتخفيف على الأصل كقولك : الزيدان والسمران ، ومنقرأ بالتشديد فلأن الأسماء المبهمة يسقط منها حرف في التنثية . ألا ترى أنك تقول في التنثية : اللذان . والأصل أن يقال في التنثية اللذَّيان ، فلما حذفت الياء زادوا نوناً وأدغمت في النون عوضاً عن المحذوف ، وفرقا بين الاسم للبهمة وغيره ونظيره قراءة من قرأ :

(فذَانِكَ بَرَهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ) (١)

بالتشديد لما يتنا ، والأجود عند سيبويه في (الذنان) الرفع بالابتداء ، وخبره ، فأكوها . وإن كان في الكلام معنى الأمر لأنه لما وقعت الجملة الفعلية في صلته تمكن الشرط والإيهام فيه ، لأنه لا يدل على شيء بينه فجرى مجرى الشرط ، والشرط لا يعمل فيه ما قبله لأن الشرط له صدر الكلام كالاستفهام ، فكذلك هنا لا يعمل

(١) سورة القصص ٣٢ .

فيه الإخبار ، كما لا يعمل في الشرط ما قبله ، إلا أنه يجوز فيه النصب لأن للشبه بالشيء يكون دون المشبه به في ذلك الحكم .

قوله تعالى : « قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ » (١٨) .

موضع الذين ، جر بالمطف على قوله : (وليس التوبة للذين يملون) وتقديره ، وليس التوبة للذين يملون السيئات ولا الذين يموتون وهم كفار .

ومن قرأ : وَلَقَدْ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ . جعل اللام لام الابتداء / والذين في موضع [٢/٦١] رفع به ، واظهر ، أولئك أعتدنا لهم .

قوله تعالى : « لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ ^(١) » (١٩) .

أن وصلتها ، في موضع رفع لأنها فاعل (يحل) . وكرهاً ، منصوب على المصدر في موضع الحال . ولا تعضلوهن ، فيه وجبان .

أحدهما : أن تكون (لا) نفيًا فيكون تعضلوهن منصوبًا بالمطف على (أن ترثوا) وتقديره ، لا يحل لكم أن ترثوا وأن تعضلوا . وتكون (لا) تأكيدًا للنفي غير عاملة . والثاني : أن تكون (لا) نهيًا فيكون تعضلوهن مجزومًا (بلا) .

قوله تعالى : « إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا » (١٩) .

أن يأتيان ، في موضع نصب لأنه استثناء منقطع . وفسى أن تكرهوا شيئاً ، أن وصلتها في موضع رفع بفسى لأن معناه قربت كراهتكم لشيء .

(١) (ولا تعضلوهن) ساقطة من أ .

قوله تعالى : « أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا » (٢٠) .

بُهْتَانًا ، منصوب على المصدر في موضع الحال من الواو في (تأخذونه) وتقديره ،
تأخذونه مبهتين .

قوله تعالى : « إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ » (٢٢) .

ما قد سلف ، في موضع نصب لأنه استثناء منقطع . فالصريون يقدرّون ،
إلا بلكن ، والكوفيون يقدرّونه ، بسوى .

قوله تعالى : « وَسَاءَ سَبِيلًا » (٢٢) .

سبيلا ، منصوب على التمييز والتفسير .

قوله تعالى : « كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ
أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ » (٢٤) .

كتاب الله ، منصوب على المصدر بفعل دل عليه قوله : حرمت عليكم أمهاتكم
لأن معناه : كتب ذلك كتابا لله . ثم أضيف المصدر إلى الفاعل . وهذا كقوله تعالى :

« وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسِبُهَا جَمَادَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ
اللَّهُ » (١)

فصنع الله منصوب على المصدر بما دل عليه الكلام الذي قبله وتقديره ، صنع
ذلك صنعا لله . ثم أضيف المصدر إلى الفاعل . وقال الشاعر :

٥٦ - ذَابْتُ إِلَى أَنْ يَنْبُتَ الظِّلُّ بَعْدَمَا

تَقَاصَرَ حَتَّى كَادَ فِي الْآلِ يَمْصَحُ

(١) سورة النمل ٨٨ .

وَجِيفَ المطايا ثم قلتُ لِصُحْبِي
ولم ينزلوا أَبْرَدْتُمْ فَتَرَوْحُوا (١)

فنصب وجيفَ المطايا على المصدر بما دل عليه ، دأبتُ . وقال الآخر :

٥٧ - مَا إِنْ يَمَسُّ الْأَرْضَ إِلَّا مِنْكَبٌ
منه وحرفُ السَّاقِ طَى الْجَحَلِ (٢)

فنصب طَى الجمل ، بما دل عليه ، (ما إِنْ يَمَسُّ الْأَرْضَ إِلَّا مِنْكَبٌ) ، فكأنه قال : (طَوَّى طَى الجمل) وزعم الكوفيون أنه منصوب بـعليكم وتقديره ، عليكم كتابَ الله (أَيْ الزموا كتابَ الله (٢)) . وهذا القول ليس بمرض ، لأن عليك فرع على الفعل في الميل فلا يتصرف تصرفه ، فلا يميل فيما قبله / وقد يتنا ذلك مستوفى في [١/٦٢] كتاب الإحصاف في مسائل الخلاف (١) . وأحل لكم ، قرئ يفتح الهمزة على ما ثمي فاعله و (ما) في موضع نصب لأنها مفعول (أحل) . وقرئ أحل بضم الهمزة . و (ما) في موضع رفع لأنه مفعول ما لم يُسم فاعله . وأن تبتقوا ، في موضعه وجهان : النصب والرفع .

فالنصب من وجيبين :

أحدهما : أن يكون منصوباً على البذل من (ما) إذا كانت في موضع نصب على المفعول .

والثاني : أن يكون منصوباً لأنه مفعول له وتقديره ، وأحل لكم ما وراء ذلكم

(١) البيتان من شواهد سيبويه و باب ما يكون المصدر فيه توكيداً لنفسه نصيباً ، وقد مزاجهما إلى الراعي ، الكتاب ١٥ ص ١٩١ ، ١٩٢ .

(٢) الشاهد من الرجز ، من شواهد سيبويه و باب ما ينصب فيه المصدر المشبه به على إضمار الفعل المتروك إظهاره و قد نسب إلى أبي كبير الحلبي . الكتاب ١٥ ص ١٨٠ .

(٣) ساقطة من ب .

(٤) المسألة ٢٧ ص ١٤٠ الإحصاف .

لأن تبتنوا بأموالكم . فلما حذفت اللام اتصل الفعل به ، فوجب أن يكون في موضع النصب .

والرفع على البذل من (ما) إذا كانت في موضع رفع لأنها مفعول ما لم يسم فاعله . وعصنين ، منصوب على الحال من المتصر في (تبتنوا) وكنذك ، غير مسالخين .

قوله تعالى : « فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً » (٢٤) .

(ما) شرطية في موضع رفع لأنها مبتدأة وجواب الشرط (فآتوهن) وهو خير المبتدأ . وفريضة ، منصوب لوجهين . أحدهما : أن يكون حالا .

والثاني : أن يكون مصدراً في موضع الحال .

قوله تعالى : « وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ » (٢٥) .

أن ينكح ، في موضع نصب بطول انتصاب للفعل به ؛ وكما ينتصب طولاً يستطع انتصاب المفعول به . والطول مصدر ، طلت القوم أى علوهم . قال الشاعر :

٥٨ - إن الفرزدقَ صخرةٌ عاديةٌ

طالت فليس ينالها الأوعالاً^(١)

أى ، طالت الأوعال ، أى علها . ولا يجوز أن يكون (ينكح) منصوباً يستطع ، لإحالة للمنى لأنه يصير للمنى ، ومن لم يستطع أن ينكح المحصنات طولاً أى الطول

(١) وجاء في شرح الشتمرى المسمى « تحصيل عين الذهب من معدن جوهر الأدب في علم مجازات العرب » وهو شرح شواهد سيبويه ، بأسفل صفحات الكتاب :

« وما أشد المازنى في باب ما الياء والواو فيه ثانية البيت . الكتاب ٢٨ ص ٣٥٦ . وقد نسب أبو البقاء إلى الفرزدق ١٨ ص ٩٨ (إعراب القرآن) المطبعة الميمنية ١٣٠٦ هـ .

فيصير الطول علة في عدم نكاح الحرائر ، وهذا خلاف المعنى ، لأن الطول به يُستطاع
نكاح الحرائر ، فبطل أن يكون منصوباً يستطع فثبت أنه منصوب بالطول .

قوله تعالى : « مُحْصَنَاتٍ » (٢٥) .

منصوب على الحال من الماء والنون في (وآتوهن)^(١) وكذلك قوله تعالى :

(غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ) .

قوله تعالى : « إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً » (٢٩) .

قري ، تجارة بالرفع والنصب .

فالرفع على أنها فاعل (تكون) وهي التامة ولا تفتقر إلى خبر .

والنصب على أنها خبر (تكون) وهي الناقصة وهي تفتقر إلى اسم وخبر ،
واسمها مضمر فيها والتقدير فيه ، إلا أن تكون التجارة تجارة . وأن في قوله :
(إلا أن) في موضع نصب على الاستثناء المنقطع .

قوله تعالى : « وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا » (٣٠) .

عدواناً وظلماً ، منصوبان على المصدر/ في موضع الحال ، كأنه قال : ومن يفعل ذلك
متعدياً وظالماً .

قوله تعالى : « وَتُدْخِلُكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا » (٣١) .

قري ، مُدْخَلًا بضم الميم وفتحها . فمن قرأ بالضم جملة مصدر أدخل ، يقال :
أدخل يُدخل مُدْخَلًا ، ويدل عليه قوله (وتُدْخِلُكُمْ) . ومن قرأ بالفتح جملة مصدر
دخل ، يقال : دخل يُدخل مُدْخَلًا ودخولاً .

ويجوز أن يكون مدخلا اسم المكان المدخول ، والمراد به ههنا الجنة .

(١) (منهن) في أ، ب .

قوله تعالى : « وَلِكُلُّ جَعَلْنَا مَوَالِي » (٣٣) .

تقديره ، ولكل أحد جعلنا موالى ، فحذف المضاف إليه وهو فى تقدير الإثبات ، ولولا ذلك لكان مبنياً كما بنى قبل وبمد لماً انقطعا عن الإضافة .
وقيل التقدير ، ولكل شئ بما ترك الوالدان والأقربون جعلنا موالى . أى ، وأرثناه .

قوله تعالى : « فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ » (٣٤) .

ما ، فيها وجهان .

أحدهما : أن تكون مصدرية وتقديره ، يحفظ الله لمن .

والثانى : أن تكون بمعنى الذى ، أى ، الشئ الذى حفظه الله . وقرئ : يحافظ الله ، بالنصب و (ما) على هذه القراءة بمعنى الذى وتقديره ، بالشئ الذى حفظ طاعة الله تعالى .
وفى حفظ ، ضمير مرفوع هو فاعل يعود إلى (الذى) ، ولا يجوز أن تكون مصدرية على تقدير ، يحفظهن الله ، وإن كان صحيحاً فى المعنى إلا أنه فاسد من جهة الصناعة اللغوية ، لأن ما المصدرية حرف ، وإذا كانت حرفاً لم يكن فى (حفظ) ضمير عائد إليها لأنه لا حظ للحرف فى عود الضمير فيبقى (حفظ) بلا فاعل والفعل لا يد له من فاعل ، وذلك محال ، فوجب أن تكون بمعنى (الذى) على ما بينا .

قوله تعالى : « وَأَمْجُرُوهُمْ ^(١) فِي الْمَصَاجِعِ » (٣٤) .

قيل معناه ، من أجل تخلفهن عن المضاجعة معكم . كما تقول : هجرته فى الله . أى ، من أجل الله . فلا يكون (فى المضاجع) ظرفاً للهجران لأنهم يردن ذلك ، ولا يمتنع أن يكون ظرفاً له ، لأن النشوز يكون بترك المضاجعة وغيرها .

(١) (أَمْجُرُوهُمْ) فى أ ، ب .

وقيل : معنى أهجروهن أى ، اربطوهن بالمجار وهو الحبل ، واختاره بعض العلماء .
قال : ولا يصح أن يكون بمعنى الهجر وهو الهديان وإكثار الكلام لأن الفعل من ذلك لازم غير مُتمد . وأهجروهن متمد إلى ضمير النساء ولا يصلح أيضاً أن يكون من الهجر بمعنى الفُحش لأنه يقال منه ، أهجر إهجاراً ، فتأويله على هذا : فمظوهن فإن رجن وإلا فشدوهن بالمجار ، وهو أشبه بمعنى الضرب ، ولا يكون بمعنى القطعية لأنه قد نهى عنها في الشرع فوق ثلاث .

وعندى أن هذا لا يمتنع أن يكون بمعنى القطعية لأنه قد يجوز أن يكون المأمور به المجر في الثلاث فا / حونها فلا يكون منهيًا عنه في الشرع .
[١/٦٣]

قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَلًا فَخُورًا » (٣٦)
الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ » (٣٧) .

الذين يبخلون ، في موضع نصب على البذل من (مَنْ) في قوله تعالى :

(إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ)

وقد قدسنا في نظائره ما يجوز فيه من الأوجه .

قوله تعالى : « وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ » (٣٧) .

رئاء الناس ، منصوب من وجهين :

أحدهما : أن يكون منصوباً لأنه مفعول له وتقديره ، لرئاء الناس . تخفف حرف الجر فافصل الفعل به فنصبه .

والثاني : أن يكون منصوباً لأنه مصدر في موضع الحال من (الذين) فيكون (ولا يؤمنون بالله) مُستأنفاً غير معطوف على (ينفقون) لأن الحال من (الذين) غير داخلة في صلته ، فلو جمل (ولا يؤمنون بالله) معطوفاً على (ينفقون) لآدى إلى الفصل بين الصلة والموصول بالأجنبي وذلك لا يجوز ، فإن جعلته حالا من المضمر في (ينفقون)

جاء أن يكون (ولا يؤمنون) مطوّفاً على (ينفقون) داخل في الصلة، لأن الحال داخلة في الصلة لأنها حال لما هو في الصلة

قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُّضَاعِفْهَا » (٤٠) .

قرئ ، حسنة بالرفع والنصب فالرفع على أنها فاعل (تك) وهي التامة ، وأصل (تك) تكون بالرفع إلا أنه حذف الضمة للحزم فبقيت النون ساكنة والواو ساكنة فاجتمع ساكنان وهما لا يجتمعان فحذفت الواو لانقضاء الساكنين ، وكان حذف الواو أولى لأنها حرف مثل والنون حرف صحيح ، فلما وجب حذف أحدهما كان حذف للمثل أولى من الحذف الصحيح إلى غير ذلك من الأوجه ، فبقي (تكن) فحذفت النون لكثرة الاستعمال وذلك كثير في كلامهم فبقي (تك) ووزنه تَفُ . والنصب على أنها خبر تكن وهي الناقصة وتقديره ، وإن تكن اللذة حسنة .

قوله تعالى : « وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيداً » (٤١) .

شهِيداً ، منصوب على الحال من الضمير المجرور في (بك) وهو الكاف وتقديره ، جئنا بك شهيداً على هؤلاء . وعلى هؤلاء ، في موضع نصب لأنه يتعلق بشهيد .

قوله تعالى : « يَوْمَئِذٍ يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثاً » (٤٢) .

يومئذ ، في موضع نصب والمامل فيه (يود) . وكذلك ، ولو تسوى بهم الأرض ، في موضع نصب (يود) أيضاً .

وقرئ : تَسَوَّى بتشديد السين والواو وفتح التاء ، وتَسَوَّى بتخفيف السين وفتح التاء .

[٢/٦٣] فن قرأ بتشديد/السين والواو كان التقدير فيه ، تسوى ، فأبدلت التاء الثانية سيناً تقرب غيرهما وأدغمت السين في السين .

ومن قرأ ، تسوى بتخفيف السين حذف إحدى التاءين وقد قدمنا الخلاف فيه .
ولا يكتفون الله حديثاً ، فيه وجهان :

أحدهما : أن يكون معطوفاً على (تسوى) فيكون داخل في التقى ، أى ، ودوا
نسوية الأرض وكتمان الحديث من الله تعالى ، وتسكون (لا) زائدة .

والثاني : أن تكون الواو فيه واو الحال ، والجمة في موضع نصب على الحال
وتقديره ، ودوا التسوية غير كاتمين الحديث من الله تعالى .

قوله تعالى : « لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى » (٤٣) .

الواو في (وأنتم) واو الحال ، والجمة بعدها من اللبتاء والظير في موضع نصب على
الحال بتقريبها أى ، لا تقربوها في هذه الحالة ، والدليل على أن الواو ههنا واو الحال
قوله تعالى : (ولا جنباً) أى : ولا تصلوا جنباً إلا عابري سبيل ، استثناء من قوله :
(جنباً) والمراد بما يرى سبيل ، المسافرين لأنه يجوز للجنب أن ينيم في السفر عند
عدم للساء .

وقيل : لا تقربوا الصلاة أى مواضع الصلاة وهي المساجد . ولا جنباً ، أى
ولا تقربوا منها جنباً إلا عابري سبيل ، فيجوز للجنب العبور في المساجد عند الحاجة .

قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتَابِ
يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ » (٤٤) .

يشترون الضلالة ، جملة فعلية في موضع نصب على الحال من الواو في (أوتوا)^(١)
ومثله : (ويريدون أن تضلوا) .

قوله تعالى : « مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ
مَوَاضِعِهِ »^(٢) (٤٦) .

(١) (يشترون) في أ ، ب .

(٢) (مواضعه) ناقصة من أ .

فيا تملق به (من) ثلاثة أوجه :

الأول : أن تكون تفسيراً لقوله تعالى : (ألم تر إلى الذين أتونا نصيباً من الكتاب) (من الذين هادوا) .

والثاني : أن تكون متملقاً بمحذوف وتقديره ، من الذين هادوا قوم يحرفون . وقوم ، مبتدأ . ويحرفون ، جملة فعلية في موضع الصفة للمبتدأ ، وحذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه ، وخبره (من الذين هادوا) مقدم عليه .

والثالث : أن يكون متملقاً بقوله : نصيراً على حد قوله : فمن ينصرنا من بأس الله إن جاءنا .

قوله تعالى : « وَأَسْمَعَ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا كَيْفَ بَالِ السِّنَةِ هُمْ وَطَعْنَا فِي الدِّينِ » (٤٦) .

غير ، منصوب على الحال من المضمر في (وأسمع) ومرادهم ونياتهم في قولهم : وأسمع أى لا سمعت ، ويظهرون أنهم إنما يريدون بهذا اللفظ وأسمع غير مسمع مكرهاً . وقيل : إنهم يريدون وأسمع غير مسمع أى غير مجاب . وليأ بالسنهم وطعناً ، منصوبان على المصدر وتقديره : يلوون بالسنهم كيفاً ويطعنون طعناً وليأ ، أصله لوياً على [١/٦٤] فَعَلَ مِنْ كَوَيْتُ ، إلا أنه اجتمعت الواو / والياء والسابق منهما ساكن فقلبوا الواو ياء وجعلنا ياء مشددة فصار (ليأ) . وألستهم ، جمع لسان ويجوز فيه التذكير والتأنيث ويجمع على السنة والسن ، فمن جمعه على السنة جعله مذكراً ، ومن جمعه على السن جعله مؤنثاً ، لأن ما كان على فعال مذكراً فإنه يجمع على أفعله نحو لَزَارَ وأَزَرَة . وما كان على فَعَالٍ مؤنثاً فإنه يجمع على أَفْعُلٍ نحو شَعَالٍ وأشْمُلُ .

قوله تعالى : « وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا » (٤٦) .

لو ، حرف يمنع له^(١) الشيء لامتناع غيره كقولك : لو جئتني لأكرمك ، فيكون

(١) (٤) في ب .

عدم الإكرام لعدم المجيء . وأنهم ، في موضع رفع بفعل مقدر وتقديره ، ولو وقع قولهم
 سمعنا وأطعنا . فإن (لو) إنما يأتي بعدها الفعل ولا يقع بعدها المبتدأ .
 وزعم قوم أن (لو) يقع بعدها المبتدأ إذا كان أن وصلتها خاصة . ويرفع بعدها
 بالابتداء وهنا مجرد دعوى والوجه هو الأول .

قوله تعالى : « وَلَكِنْ كَعَتَّهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا
 قَلِيلًا » (٤٦) .

قليلًا ، منصوب لأنه صفة مصدر محنوف وتقديره ، إيمانًا قليلًا . وإنما كان
 قليلًا لأنهم لا يديمونه عليه ، ولو كان منصوبًا على الاستثناء لكان الوجه هو الرفع
 على البطل من المضمر في (يؤمنون) ولا يجوز أن يكون منصوبًا على الاستثناء من الماه
 والميم من (لنعم الله) لأن كل من كفر ملعون لا يستثنى منهم أحد .

قوله تعالى : « كَمَا كُنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ » (٤٧) .

السكف في (كما) في موضع نصب لأنها صفة لمصدر محنوف وتقديره ، كنّا مثل
 لنا أصحاب السبت .

قوله تعالى : « خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ
 مُطَهَّرَةٌ » (٥٧) .

خالدین ، منصوب على الحال من الماه والميم في (سنخلهم) . وأبدًا ، منصوب
 لأنه ظرف زمان . ولهم فيها أزواج ، مبتدأ وخبر ، ويجوز فيه من الإعراب ما جاز في
 (خالدین فيها) .

قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى
 أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ » (٥٨) .

(١) ساقطة من ب .

أَنْ تُوَدُّوا، وَأَنْ تُحْكَمُوا ، في موضع نصب لأن التقدير ، بَأَنْ تُوَدُّوا وبَأَنْ تُحْكَمُوا
فلما حذف حرف الجر اتصل الفعل به فاستحق النصب .

قوله تعالى : ﴿ يَصَلُّونَ عَنْكَ صُلُودًا ﴾ (٦١) .

صُلُودًا ، منصوب انتصاب المصادر وهو اسم أقيم مقام المصدر ، والمصدر في
الحقيقة هو الصَّد .

قوله تعالى : ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (٦٥) .

تقديره ، فلا يؤمنون وربك لا يؤمنون ؛ فأخير / أولاً وكرره بالقسم ثانياً فاستغنى
[٢/٦٤] بذكر الفعل في الثاني عن ذكره في الأول .

قوله تعالى : ﴿ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ ﴾ (٦٦) .

قرئ ، قليل بالرفع والنصب ، فالرفع على البذل من الواد في (فعلوه) وتقديره ،
ما فعله إلا قليل منهم . والنصب على الأصل في الاستثناء والأصل في الاستثناء النصب .
والرفع على البذل أوجه الوجهين .

قوله تعالى : ﴿ وَلَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴾ (٦٨) .

(صراطاً مستقيماً^(١)) ، منصوب لأنه مفعول ثان لهديناهم ، يقال : هديته الطريق
هداية ، وهديت في الدين هدى ، وفعل في المصادر قليل .

قوله تعالى : ﴿ وَحَسَنَ أَوْلَئِكَ رَفِيقًا ﴾ (٦٩) .

رفيقاً ، منصوب وفي نصبه وجهان :

أحدهما : أن يكون منصوباً على التمييز ويراد به ههنا الجمع فَوَحَّدَ كما وُجِّدَ في
نحو ، عشرون رجلاً ، وقد يُقام الواحد للنكور مقام جنسه .
والثاني : أنه منصوب على الحال .

(١) ساقطة من ب .

قوله تعالى : « فَأَنْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ أَنْفِرُوا جَمِيعاً » (٧١) .

ثبات ، منصوب على الحال من الواو في (انفروا) الأولى . وجميعاً ، منصوب على الحال من الواو في (انفروا) الثانية ، وكل واحد من الفعلين هو العامل في الحال الذي يليه .

قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ » (٧٢) .

اللام الأولى في (لن) هي لام الابتداء التي تدخل مع (إن) وهي هنا داخلة على اسم (إن) . وخبرها منكم وقد تقدم على اسمها ، واللام الثانية في (ليبطئن) هي اللام التي تقع في جواب القسم وهو هنا عنفوف وتقديره ، لمن والله ليعطئن . ولام (١) القسم في صلة (مَنْ) .

قوله تعالى : « يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزاً عَظِيماً » (٧٣) .

يا ليتني ، للنادي عنفوف وتقديره ، يا هنا ليتني . كقوله تعالى :

(أَلَا يَا اسْجُدُوا لِلَّهِ) (٢)

أراد ، يا هؤلاء اسجدوا ، غنق ، وحذف المنادى كثير في كلامهم . وأفوز فوزاً ، تقرأ بالرفع والنصب ، فالرفع على تقدير ، فأنا أفوز . والنصب على جواب النفي بالفاء بتقدير (أن) وتقديره ، فإن أفوز . ومودّة ، مرفوع لأنه اسم يكن . وبينكم وبينه ، خبرها ، تقدم على اسمها ولا يجوز أن تكون التامة لأن الكلام لا يتم معناه بدون (بينكم وبينه) فهو الخبر وتم به القائمة .

قوله تعالى : « وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

وَالْمُسْتَضْعَفِينَ » (٧٥) .

(١) ساقطة من ب .

(٢) سورة النمل ، (أَلَا يَسْجُدُوا) . والتخفيف قراءة يزيد وحلي . وتقديره ،

(أَلَا يَا هَؤُلَاءِ اسْجُدُوا) « الفصحى المجلد الثاني ص ٦٠٥ ، المطبعة الأميرية ١٩٣٩ م .

ما/، مبتدأ . ولكم ، خبره . ولاتقاتلون ، في موضع نصب على الحال من الكاف والميم في (لكم) وتقديره ، أى شيء استقر لكم غير مقاتلين كقوله تعالى :

(فما لكم في المنافقين فئتين)^(١)

والمستضعفين مجرور بالمطف على اسم الله تعالى .

وقيل على سبيل قوله :

(الظَّالِمِ أَهْلُهَا) .

الظالم مجرور لأنه وصف للقرية ، وجاز أن يجرى وصفاً للقرية وإن لم يكن الظلم لها لعود الضمير المائد إليها من (أهلها) ولا ضمير في (الظالم)^(٢) لأنه لو كان فيه ضمير لوجب إيراؤه لأن اسم الفاعل إذا جرى على غير من هو له وصفاً أو خبراً أو حالاً وجب إيراؤه ، لمع الضمير بخلاف الفعل فإنه لا يجب إيراؤه الضمير في هذه المواضع كلها لقوته ، لأن الفعل هو الأصل في تحمل الضمير^(٣) واسم الفاعل فرع والأصل أقوى من الفرع والفروع أبداً تنحط عن درجات الأصول .

قوله تعالى : « إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ » (٧٧) .

فريق منهم ، مبتدأ وحسن أن يكون فريق مبتدأ لأنه وصفه (بنهم) فتخصص لحسن أن يكون مبتدأ . ويخشون ، خبر المبتدأ .

قوله تعالى : « كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً » (٧٧) .

الكاف في (كخشية الله) في موضع نصب لأنها صفة مصدر مخنوف وتقديره ، يخشون الناس خشية كخشية الله . أى ، مثل خشية الله . أو أشد ، منصوب لأنه معطوف على الكاف .

(١) سورة النساء ٨٨ .

(٢) (الظالم) في — أ —

(٣) ساقطة من ب .

قوله تعالى : « أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ » (٧٨).

أين ، ظرف مكان فيه معنى الشرط والاستفهام ودخلت (ما) ليشتمل الشرط ويحسن . وتكونوا ، مجزوم بأينا . وأينما ، متعلق بتكونوا . ويدرككم ، مجزوم لأنه جواب الشرط ، وفي العامل في جواب الشرط مناهب ذكرناها في مواضعها مستوفاة في كتاب الأسرار وكتاب الإلصاق^(١) وغيرهما .

قوله تعالى : « مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ » (٧٩).

ما ، في موضع رفع لأنها مبتدأ وهي بمعنى الذي . وأصابك ، صلته . وفن الله ، خبر المبتدأ ودخلت الفاء في خبر المبتدأ لما في (ما) من الإيهام مع أن صلته فعل فأشبهت الشرطية التي تقتضي الفاء ، وليست ههنا شرطية لأنها نزلت في شيء بعينه وهو انطصِبُ والجذب وهما المراد بالحسنة والسنة ولهذا قال : ما أصابك ، ولم يقل : ما أصبت ، والشرط لا يكون إلا مبهمًا .

ويجوز / أن يوجد ويجوز ألا يوجد إلا أنها دخلت لوجود الشبه بينهما لالأنها [٢/٦٥]
شرطية لما بيننا .

قوله تعالى : « وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا » (٧٩).

رسولاً ، مصدر مؤكد بمعنى إرسال .

قوله تعالى : « وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ

طَائِفَةٌ مِنْهُمْ » (٨١).

طاعة ، مرفوع لأنه خبر مبتدأ محذوف وتقدمه ، أمرنا طاعة . قال الشاعر .

٥٩ - فَقَالَتْ عَلَى اسْمِ اللَّهِ أَمْرُكَ طَاعَةٌ

وإن كنت قد كلفْتُ ما لم أعود^(٢)

(١) مسألة ٨٤ - ٢ ص ٣٥٢ الإيضاح .

(٢) الشاهد لعمر بن أبي ربيعة ذكره ابن هشام في (مغني اللبيب) باب (حلف الخير)

- ٢ ص ١٦٩ . والشاهد في (أمرك طاعة) حيث أبرز المبتدأ وهو (أمرك) .

قوله تعالى : (يَتَّ طَاهَةً) قرئ بيت طاهئة بسكون التاء والإدغام ، ويَتَّ بناء مفتوحة غير مدغمة .

فأما من قرأ : بيت طاهئة بسكون التاء مدغمة فأصلها يَتَّ بناءً ، تاء التانيث ، وتاء هي لام الكلمة غذفت التاء التي هي لام الكلمة كراهيةً لاجتماع المثليين .

ومن قرأ : يَتَّ بفتح التاء جعلها لام الكلمة ولم يأت بعلامة التانيث ، وذكر الفعل ليقدمه وأن تانيث الفاعل غير حقيق .

قوله تعالى : « لَا تَبْعُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا » (٨٣) .

في هنا الاستثناء ستة أوجه :

أحدها : أن يكون استثناء من قوله تعالى : (لا تبعم الشيطان) .

والثاني : أن يكون استثناء من الواو في قوله تعالى : (لَتَلْمِ الَّذِينَ يَسْتَبْطُونَهُ مِنْهُمْ) .

والثالث : أن يكون استثناء من الواو في قوله تعالى : (أذاعوا به) أي ، أذاعوا بالظهر .

والرابع : أن يكون استثناء من الماء في (به) .

والخامس : أن يكون استثناء من الماء والميم في (جاءم) .

والسادس : أن يكون استثناء من الكاف والميم في (عليكم) .

وقيل : إن قليلا ، منصوب لأنه صفةٌ مصدر مخنوف وتقديره ، إلا اتباعاً قليلا غنّف الموصوف وأقام الصفة مقامه .

قوله تعالى : « فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنِينَ » (٨٨) .

فتنين ، منصوب على الحال من الكاف والميم في (لكم) أي ، ما لكم في المنافقين غنفلتين .

قوله تعالى : « إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ » (٩٠) .

إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ ، استثناء من الماء والميم في (واقولهم) وهو استثناء موجب .
وحصرت صدورهم ، جملة فعلية وفي موضعها وجهان :

أحدهما : أن يكون في موضع جر لأنها صفة لجرور في أول الآية وهو قوله تعالى :

(إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ) .

والثاني : أن يكون في موضع نصب لأنها صفة لقوم مقدر وتقديره ، أو جاءوكم / [١/٦٦]
قوماً حصرت صدورهم ، والفعل الماضي إذا وقع صفة لموصوف محذوف جاز أن يقع
حالا بالإجماع .

وذهب السكوفيون والأنفخ من البصريين إلى أن الماضي يجوز أن يقع
حالا على الإطلاق وقد بينا فساد ما في الآية من الأوجه في كتاب الإنصاف في
مسائل الخلاف^(١) .

ومن قرأ ، حَصِرَ ، جعله اسماً منصوباً على الحال من الواو في (جاءوكم) . وأن
يقاتلوكم ، في موضع نصب لأنه مفعول له .

قوله تعالى : « وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتَلُوكُمْ » (٩٠) .

اللام في (لسلطهم) جواب (لو) ، واللام في قاتلوكم ، تأكيد لجواب (لو) في
(لسلطهم) لأنها حُذِيتُ بها ، وإلا فالمتى فسلطهم عليكم فيقاتلوكم ، فزيت للمحاذاة
والازدواج ، ومن هنا قوله تعالى :

(لَأَعَذِّبَنَّ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لَيَأْتِيَنِّي بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ)^(٢) .

(١) المسألة ٣٢ - ١٢ ص ١٦٠ الإنصاف .

(٢) سورة النمل ٢١ .

فاللذان فهما لاما قسم . واللام في لياتينى بسلطان مبین ، ليس بلام قسم لأنه موضع عنر المدهد فلم يكن ليقسم على أنه يأتي بمنز المدهد ، إلا أنه لما أتى به في إثر ما يجوز فيه القسم أجراه مجراه ، فكذلك اللام هنا لما أتى به في إثر جواب (لو) وقرنه به أجراه مجراه فأتى باللام تأكيذاً له وهذا النحو يسمى المحاذاة .

قوله تعالى : « وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً » (٩٢) .

أن يقتل ، أن المصدرية وصلتها في موضع رفع لأنها اسم كان . ولؤمن ، خبرها مقدم على الاسم . وإلا خطأ ، استثناء منقطع ومثله قوله تعالى :
(إِلَّا أَنْ يَصْلَقُوا) .

قوله تعالى : « فَتَحْرِيرَ رَقَبَةٍ » (٩٢) .

تحرير ، مبتدأ ، وخبره محذوف وتقديره ، فعلية تحرير رقبة ودية مسلمة ، وكذلك فصيام شهرين . أى ، فعلية صيام شهرين .

قوله تعالى : « تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ » (٩٢) .

توبة ، منصوب على المصدر وإن شئت على للنول له .

قوله تعالى : « تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » (٩٤) .

تبتغون ، جملة فعلية في موضع نصب على الحال من الضمير للرفوع في (تقولوا) أى ، لا تقولوا ذلك مبتغين .

قوله تعالى : « لَا يَسْتَوِي الْقَاعِلُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ » (٩٥) .

قرى ، غير بالرفع والنصب والجر .

فالرفع على أنه بدل من (القاعدين) أو وصف لهم لأنهم غير مئنين فجاز أن يوصفوا بنير .

والنصب على الاستثناء أو على الحال من (القاعدين) .

والجر/، على أنه بدل من المؤمنين أو وصف لهم .

قوله تعالى : « وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى » (٩٥) .

كلًّا ، منصوب بوعده وكفلك الحسنى ، منصوب به لأن (وعده) يمتد إلى
مفعولين . قول : وعدت زيدا خيرا وشرًّا . قال الله تعالى :

(النَّارُ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا) (١) .

قوله تعالى : « فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِلِينَ

أَجْرًا عَظِيمًا (٩٥) دَرَجَاتٍ مِنْهُ » (٩٦) .

أجراً ، منصوب من وجهين .

أحدهما : أن يكون منصوباً بفضل .

والثاني : أن يكون منصوباً على المصدر . ودرجات منه ، منصوب على البدل من

(أجر) وتقديره ، أجر درجات . فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه . ومغفرة

ورحمة ، مصدران منصوبان بفعلين مقدرين والتقدير ، وغفر لهم مغفرةً ورحمةً .

وقدر الفعلين لذكر المصدرين .

قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي

أَنْفُسِهِمْ » (٩٧) .

ظالماً ، منصوب لأنه حال من الماء والمبي في (توفاهم) وأصله ، ظللين أنفسهم .

فحذفت النون للإضافة .

قوله تعالى : « فِيمَ كُنْتُمْ » (٩٧) .

(١) سورة الحج ٧٢ .

فيم ، جار ومجرور في موضع نصب لأنه خبر كنتم . و (ما) ههنا ، استهلامية ولها حذف الألف منها لدخول حرف الجر عليها لأن (ما) إذا دخل عليها حرف الجر حذفت ألها تخفيفاً لكثرة الاستعمال وليُفرق بينها وبين (ما) التي بمعنى التي ، ليفرق بين الخبر والاستهلام ولم يحذفوا الألف من (ما) في الخبر إلا في موضع واحد وهو قولهم : ادعهم شئت . أي ، بالتي شئت . وما عداها فلا يحذف منه الألف .

قوله تعالى : « إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ » (٩٨) .

للمستضعفين ، منصوب لأنه مستثنى من قوله تعالى : (الذين ثَوَّفَاهم) وهو استثناء من موجب ، فلها وجب فيه النصب .

قوله تعالى : « إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا » (١٠١) .

إنما قال : عَدُوًّا بلفظ المفرد وإن كان ما قبله جمعاً لأنه بمعنى المصدر ، كأنه قال : كانوا لكم قوى عداوة ، وهذا كقوله تعالى :

(فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ)^(١) .

قوله تعالى : « فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ » (١٠٣) .

قيامًا وقعودًا ، منصوبان على الحال من الواو في (اذكروا) وكذلك قوله تعالى : وعلى جنوبكم ، في موضع نصب على الحال لأنه في موضع مضطحين .

قوله تعالى : « إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ

بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ » (١٠٥) .

[١/٦٧] بالحق ، في موضع / نصب على الحال من الكاف ، وهي حال مؤكدة . وبما أراكَ الله : أي أراكَ الله . فالكاف المفعول الأول ، والهاء المهدوكة المفعول الثاني لأن أرى ههنا تمضى إلى مفعولين وهو من قولهم : رأى فلان رأى فلان أي اعتقد اعتقاده ،

(١) سورة الشعراء ٧٧ .

ولا يجوز أن تكون من (أرى) بمعنى أعلم، لأن أعلم يتعدى إلى ثلاثة مشولين وليس في الآية إلا مشولان الكاف وهو ظاهر والماء وهو مقدر.

قوله تعالى : « وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ سَرِيحًا » (١١٢).

قال : ثم يرم به سريحا. ولم يقل : بهما، لأن معنى قوله : ومن يكسب خطيئة أو إثما، ومن يكسب أحد هذين الشيئين ثم يرم به، لأن (أو) لأحد الشيئين ولما قول : زيد أو عمرو ظم، ولا يقال : زيد أو عمرو ظما لما ذكرنا.

قوله تعالى : « لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَلَاةٍ » (١١٤).

إن جملت النجوى بمعنى المناجاة، كان (من أمر) في موضع نصب على الاستثناء المنقطع، وإن جملت بمعنى الجماعة الذين يتناجون كان (من) في موضع جر على البدل من الماء والميم في (نجوام) وهو بدل بعض من كل.

قوله تعالى : « وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتَامَى النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّبَاكِ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى بِالْقِسْطِ » (١٢٧).

ما يتلى، في موضع رفع لأنه معطوف على اسم الله تعالى. ولا يجوز أن يكون معطوفا على المضمر في (فيهن) لأنه لا يجوز المطف على الضمير المجرور، وأجازه الكوفيون، وقد يفتا فساد في كتاب الإنصاف في مسائل الخلاف^(١). وقوله : في الكتنب، من صلة يتلى وكذلك : في يتامى النساء اللاتي، في موضع جر صفة ليتامى. ولا تؤتونهن

(١) الإنصاف ج ٢ ص ٢٧٢ المسألة ٦٥.

إلى قوله : أن تسكحوهن ، في صلة اللاتي . والمستضعفين من الولدان ، مجرور لأنه مطوف على (ينأى النساء) وكذلك قوله تعالى :

(وَأَنْ تَقُومُوا)

في موضع جر بالمطف على (المستضعفين) . والتقدير ، يفتيكم في ينأى النساء وفي المستضعفين وفي أن تقوموا ليتأى بالقسط .

قوله تعالى : « أَنْ يُصْلِحَا^(١) بَيْنَهُمَا صُلْحًا » (١٢٨) .

وقرى : يُصَالِحَا . والأصل في يُصَالِحَا يتصالحا ، فأبدلت التاء صاداً وأدغمت في الصاد ، وأصل (يُصْلِحَا يُصَالِحَا) فأبدلت التاء صاداً وأدغمت في الصاد ، وأدغمت التاء في الصاد ولم تدغم الصاد في التاء لأن في الصاد زيادة صوت لأنها من حروف الصغير ، وإذا وجب إدغام أحد الحرفين في الآخر كان إدغام الأتقص صوتاً في الأزيد صوتاً أولى . وصُلْحًا ، منصوب على المصدر على تقدير ، فيُصْلِحُ الأمر صُلْحًا ، وإن شئت لأن صُلْحًا تام مقام قَصَالِحًا على قراءة من قرأ ، يَصَالِحَا ، وقيامه مقام إصلاحًا على قراءة من قرأ ، يُصْلِحَا ، لأن مصدر يَصَالِحَا يَصْلَحُ ، ويَصْلَحُ إِصْلَاحٌ ، فلما أقيم (صلح) مقامهما أعطى حكمهما .

قوله تعالى : « وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ » (١٣١) .

وإياكم ، ضمير المنصوب المنفصل وهو عطف على الذين وهو مفعول وصينا . والتقدير ، ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب وإياكم بأن اتقوا الله . وحُذف حرف الجر من (أن) لطول (أن) المصدرة بصلتها ولو جعلت مع صلتها مصدرًا لما جاز حذف حرف الجر .

(١) (يُصَالِحَا) في أ ، ب .

قوله تعالى : « كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا » (١٣٥) .

شهداء ، منصوب وذلك من وجهين :

أحدهما : أن يكون منصوباً لأنه صفة لقوامين .

والثاني : أن يكون منصوباً على الحال من المضمر في قوامين . وإن يكن غنياً أو فقيراً فالله أولى بهما . إنما قال : أولى بهما ولم يقل : به لأن (أو) لأحد الشئتين وذلك لأربعة أوجه :

الأول : أنه محمول على المعنى فلما كان المعنى ، إن يكن الغلصمان غنيين أو فقيرين قال : (فالله أولى بهما) .

والثاني : أنه لما كان المعنى ، فالله أولى بغنى الغنى وفقير الفقير ردّ الضمير إليهما .

والثالث : إتمام ردّ الضمير إليهما لأنه لم يقصد قصد غنىً بعينه ولا فقير بعينه .

والرابع : أن (أو) بمعنى الواو والواو لإيجاب الجمع بين الشئتين أو الأشياء فلهذا قال : أولى بهما . وأو بمعنى الواو في منذهب أبي الحسن الأخفش والكوفيين .

قوله تعالى : « أَنْ تَعْدِلُوا » .

أن ، في موضع نصب على تقدير حذف حرف العبر وتقديره ، لتلا تمعدوا ، و (لا) مرادة ، أو تكون في موضع نصب على تقدير ، كراهة أن تمعدوا . كقوله تعالى :

(يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا) ^(١)

أى لتلا تضلوا .

وقيل تقديره ، كراهة أن تضلوا وإن تلووا ، قرئ ، تلووا بواوين . وأصله

(١) سورة النساء ١٧٦ .

تَلَوُّوا على وزن تَفَعَّلُوا من لَوِيَ ، فنقلت الضمة من الياء إلى ما قبلها فبقيت الياء ساكنة ، وواو الجمع ساكنة لحذفت الياء لالتقاء الساكنين فبقى تَلَوُّوا ووزنه تَفَعَّلُوا .

وَقَرِئَ : تَلَوُّوا يَوَا واحدة ومَحْمَلٌ / وجهين :

[١/٦٨]

أحدهما : أن يكون من لَوِيَ وأصله تَلَوُّوا على ما يثبت في القراءة الأولى إلا أنه لما نقلت الضمة من الياء إلى الواو حذفت الياء لالتقاء الساكنين ونقلت الضمة على الواو فقلبت همزة وحذفت وقلبت حركتها إلى اللام فبقيت تَلَوُّوا .

والثاني : أن يكون تَلَوُّوا أصله تَوَلَّوْا من وَلِيَ إلا أنه حُذِفَت الواو الأولى التي هي الفاء لوقوعها بين ناه وكسرة حملا لثناء على الياء كما تُحذف من تَعِدُ حملا على يَدٍ ، حملا لبعض حروف المضارعة على بعض طلبا للتشاكل وفرارا من فقرة الاختلاف ليجري الباب على سنن واحد ولا يختلف طرق تصاريح الكلمة ، فلما حُذِفَت الواو الأولى بقي تَلَوُّوا فاستقلت الضمة على الياء فنقلت إلى اللام قبلها ، وحذفت الياء لسكونها وسكون واو الجمع بعدها ، وكانت أولى بالهذف لأن واو الجمع دخلت لمعنى والياء لم تدخل لمعنى فكان حذفها أولى . وصار (تَلَوُّوا) على وزن (تَمَوُّوا) لذهاب الفاء واللام .

قوله تعالى : « فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا » (١٣٩) .

إنما قال جميعاً بالذكور ، ولم يأت بها على لفظ (العزة) بالتأنيث فيقول : جمعاء لأن العزة في معنى العز . وجميعاً منصوب على الحال . والتقدير ، فإن العزة لله تعالى كاتنة في حال اجتماعها . والمآخذ في الحال المضمر التي تعلقت به اللام التي في (لله) .

قوله تعالى : « وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ » (١٤٠) .

أن ، مخففة من الثقيلة وهي مع الفعل في تأويل المصدر ، وهو في موضع رفع لأنه مفعول مالم يسم فاعله على قراءة من قرأ نَزَّلَ بضم التون والتشديد ، وهو في موضع نصب لأنه مفعول على قراءة من قرأ نَزَلَ بالفتح .

قوله تعالى : « إِنَّا نَكُونُ إِذَا مِثْلَهُمْ » (١٤٠) .

أى ، أنشأهم وقد يأتى مثل أيضاً للثنين والجماعة : كما يأتى للواحد قال الله تعالى :
(أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا)^(١) .

قوله تعالى : « قَامُوا كَسَالَى يُرَآءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ
إِلَّا قَلِيلًا » (١٤٢) .

كسالى ، جمع كسلان وهو فى موضع نصب على الحال من الواو فى (قاموا) وكذلك
قوله : (يراؤون ولا يذكرون) .

قوله تعالى : « مُذَبِّبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ » (١٤٣) .

منصوب من وجهين :

أحدهما : أن يكون منصوباً على التم بفعل مقدر وتقديره ، أضم مذنبين .

والثانى أن يكون منصوباً على الحال من الواو فى (يذكرون) ، وأصل مذنبين :

[٢/٦٨] مذنبين . إلا أنه لما اجتمعت ثلاث ياءات أبدلت من الباء الوسطى ذالاً من جنس
القال الأولى كما قالوا : حَنَحْتُ وأصله حَشَنْتُ وَتَكَنَنْتُمْ بالكسرة وأصله تَكَمْتُمْ
ونقل فى الأمر وأصله تَقَلَّلَ وَكَبِيبَ وأصله كَيْبَ إلا أنه لما اجتمع فى هذه المواضع
ثلاثة أحرف متماثلة أبدلوا من الحرف الأوسط حرفاً من جنس الحرف الأول ونظائر
هذا كثير .

قوله تعالى : « مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ » (١٤٧) .

ما ، فيها وجهان :

أحدهما : أن تكون استفهامية فى موضع نصب بفعل وتقديره ، أى شئ .

يفعل بمتأنيكم .

(١) سورة المؤمنون ٤٧ .

والثاني : أن تكون (ما) نفيًا فلا يكون لها موضع من الإعراب .

والوجه الأول أوجه لوجين .

قوله تعالى : « لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلِمَ » (١٤٨) .

بالسوء ، في موضع نصب لأنه يتعلق بالجهر وهو مصدر جهر بالقول يجره جهرًا ، وإعمال المصدر وفيه الألف واللام قليل وليس في التنزيل إعماله إلا في هذا الموضع ، ولم يسل في اللفظ وإنما عمل في الموضع وقد أشدوا في إعماله في اللفظ قول الشاعر :

٦٠ - ضعیف النکایة أعداءه

يخال الفرار يُراعى الأجل^(١)

والآ من ظلم ، (من) في موضع نصب لأن الاستثناء منقطع .

وقول من قال : إن (لا) بمعنى الواو ضعيف وذلك لأن الواو للجمع ، وإلا لإخراج الثاني من معنى الأول ، والأصل ألا يقام أحدهما مقام الآخر .

قوله تعالى : « وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْلُوا فِي السَّبْتِ » (١٥٤) .

لا تمعدوا ، فيه ثلاث قراءات الأولى : لا تمعدوا بسكون العين مع تخفيف البال .

والثانية : بسكون العين مع تشديد البال .

والثالثة : بفتح العين مع تشديد البال . فنقرأ ، لا تمعدوا بسكون العين مع تخفيف البال فأصله لا تمعدوا من المدوان فاستقلت الضمة على الواو الأولى غذفت فبقيت الواو التي هي لام ساكنة وواو الجلع ساكنة غذفت الواو التي هي اللام لالتقاء الساكنين فبقي لا تمعدوا ووزنه تمعدوا .

(١) من أبيات سيبويه التي لم يعرفوا لها قائلًا معينا . الكتاب ١٥ ص ١٩٩ والشاهد فيه ، في نصب الأعداء بالنكابة ، لمنع الألف واللام من الإضافة ومعاقبتها للتنوين الموجب للنصب .

ومن قرأ : لا تمتدوا بسكون العين وتشديد الالف فأصله تمتدوا تخفف فتحة التاء وأبدل منها دالا. وأدغم الالف في الالف وبقي العين على سكونها فاجتمع ساكنان العين والالف الأولى ، وهذه القراءة ضعيفة في القياس لما أدت إليه من الاجتماع بين الساكنين / على غير (حده) .

[١/٦٩]

ومن قرأ بفتح العين وتشديد الالف فأصله تمتدوا فنقل فتحة التاء إلى العين لتلا يجتمع ساكنان وأبدل من التاء دالا وأدغم الالف في الالف ، وهذه القراءة أقبس من تسكين العين مع تشديد الالف .

قوله تعالى : « فِيمَا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ » (١٥٥) .

ما ه زائدة للتوكيد ، وزعم بعضهم أنها اسم نكرة . ونقضهم ، بدل منه ، وليس بشيء لأن إدخال (ما) وإخراجها واحد ، ولو كانت اسماً لوجب أن يزيد في الكلام معنى لم يكن فيه قبل دخولها وإنا كل دخولها كنزوحها فالأولى أن تكون حرفاً زائداً على ما ذهب إليه الأكثرون .

قوله تعالى : « وَيَكْفُرُهُمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا » (١٥٦) .

بهتاناً عظيماً ، منصوب بالمصدر على حد قولهم : قلت شعراً وخطبة لأن القول يعمل فيما كان من جنسه ويحكى بعده الجملة .

قوله تعالى : « وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ » (١٥٧) .

عيسى ، منصوب على البدل من المسيح ، وفي نصب ابن مريم وجهان :

أحدهما : على الوصف .

والثاني : على البدل .

قوله تعالى : « مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا أَنْبَاءَ الظَّنِّ

وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا » (١٥٧) .

اتباع الظن . منصوب لأنه استثناء منقطع من غير الجنس ويجوز رفعه على البطل
من (علم) على الموضع وموضعه رفع لأن تقديره ، ما لهم به علم . كقوله تعالى ،
(مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ) (١) .

وتقديره ، ما لكم إله غيره . وبقيناً ، منصوب وذلك من ثلاثة أوجه .

الأول : أن يكون منصوباً على الحال من الواو في (قتلوه) أى ، ما قتلوه متيقنين .

والثاني : أن يكون منصوباً على الحال من الهاء في (قتلوه) أى ، ما قتلوه متيقناً
بل مشكوكاً فيه .

والثالث : أن يكون منصوباً لأنه صفة مصدر محذوف وتقديره ، وما قتلوه قتلاً
متيقناً . والهاء في قتلوه ، يجوز أن تكون ليسى كما كانت في قوله :
(وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَّيْهُ) (٢) .

ويجوز أن تكون الهاء للعلم والمعنى وما قتلوه عليهم به يقيناً . كما يقال : قد قتلت
الشيء علماً ، أى ، قد علمته علماً يأتي على جميعه ، واستعير القتل هنا لأن القتل هو
الإتيان على جميع نفس المقتول وهذا العلم قد أتى على جميع المعلوم .
قوله تعالى : « بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ » (١٥٨) .

قرئ بادغام اللام في الراء وهى قراءة أكثر القراء ، ومنهم من لم يدغم ، فن
أدغم فلقرب مخرج اللام من الراء وكان إدغام اللام/ في الراء أولى من إدغام الراء في اللام [٢ ٦٩]
لأن الراء أقوى من اللام لأنها حرف تكرير واللام أضعف فلما كانت الراء أقوى واللام
أضعف أدغموا اللام في الراء لأنهم يدغمون الأضعف في الأقوى ، وقد قدمنا القول فيه .
قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ
مَوْتِهِ » (١٥٩) .

(١) ٥٩ . ٦٥ . ٧٣ . ٨٥ سورة الأعراف - ٥٠ . ٦١ . ٨٤ سورة هود - ٣٢ سورة

المؤمنون .

(٢) ١٥٧ سورة النساء .

إن ، هنا لفتي وبعناه ، ما من أهل الكتاب أحد إلا ليؤمنَ به . أى ييسى ،
وأما الهاء فى قوله : قبل موته . ففیه وجهان .

أحدهما : أن يكون المراد به كل واحد من الكفار من أهل الكتاب وغيرهم
فمن كان لا يؤمن به . والمعنى ، إن كل واحد منهم يؤمن بيسى قبل خروج روحه ،
لأن الكافر يظهر له عند موته ما كان مُكذِّباً به فيؤمن به .

والثانى : أن تكون الهاء ليسى فى قول بعض المفسرين لأنه ينزل فى آخر الزمان
إلى الأرض فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويصلى خلف المهدى ويموت ويغير فيؤمن
به حينئذ من كان مكذِّباً له من اليهود وغيرهم وهذا الوجه مخالف لظاهر الآية لأن الله
تعالى أعلمنا أن كلا منهم يؤمن به قبل موته ولا شك أن الذين يكونون فى آخر الزمان
قليل منهم :

والوجه الأول أوجه الوجهين وأصحهما .

قوله تعالى : « وَيَصِدُّهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا » (١٦٠) .

كثيراً ، منصوب لأنه صفة مصدر محذوف وتقديره ، صديداً كثيراً .

قوله تعالى : « وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ
وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ » (١٦٢) .

والمقيمين ، فى إعرابه وجهان : النصب والجر .

فالنصب على المدح بتقدير أعز وأمدح كقول الخليل : امرأة من العرب :

٦١- لَا يَبْعَدَنَّ قَوْمِي الَّذِينَ هُمْ

سَمَّ الْعِدَّةَ وَأَقَّةَ الْجُزْرِ

النَّازِلِينَ بِكُلِّ مَغْتَرِكٍ

وَالطَّيِّبُونَ مَعًا قَدِ الْأَزْوَاجُ (١)

فتصب النازلين على اللبح .

وأما الجر فيجوز من ثلاثة أوجه :

الأول : أن يكون معطوفاً على (ما) وتقديره ، يؤمنون بما أنزل إليك وبالمتقين الصلاة من الأنبياء ، وأن يكون معطوفاً على الكاف في (إليك) وتقديره ، بما أنزل إليك وإلى للمتقين الصلاة .

والثالث : أن يكون معطوفاً على الكاف في (قبلك) وتقديره ، ومن قبلك وقبل المتقين الصلاة من أمك ، والمطف على الكاف في إليك ، والكاف في قبلك لا يجوز عند البصريين لأن المطف على الضمير المجزوء لا يجوز وأجازه الكوفيون / والمؤثرون [١/٧٠] الزكاة ، مرفوع وذلك من نخسة أوجه .

الأول : أن يكون مرفوعاً على الابتداء وخبره أولئك سنوتهم .

والثاني : أن يكون مرفوعاً لأنه خبر مبتدأ محذوف وتقديره ، وهم المؤمنون .

والثالث : أن يكون مرفوعاً لأنه معطوف على المضمر في (المتقين) .

والرابع : أن يكون معطوفاً على المضمر في (يؤمنون) .

والخامس : أن يكون معطوفاً على قوله : (الراسخون) .

قوله تعالى : « وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا » (١٦٤) .

(١) شاهدان استشهد بهما سيوريه في موضعين من كتابه : الأول : وهذا باب الصنعة المشبهة بالناعل فيها علمت فيه « وكتب (التازلون) » ص ١٠٤ . الثاني : وهذا باب ما ينصب فيه الاسم لأنه لا سبيل له إلى أن يكون صفة « وكتب (التازلين) » ص ٢٤٦ . واستشهد بهما ابن الأثير في الإتصاف برفع (التازلون) ونصب (الطيبن) ص ٢٧٦ وهما اللخريتين ، أخذت طرفة بن العبد الكبرى لأمه ، من قيس بن ثعلبة .

تكليماً : مصدر كَمْ ، وقيل يجيء مصدره على التثنية ، كَرْتَلْ تَرْتِيلاً وقَتْلْ تَقْتِيلاً . قال الله تعالى :

(وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً) (١) .

وقال تعالى :

(وَفُتِّلُوا تَفْتِيلاً) (٢) .

وفي ذكر هذا المصدر تأكيد للفعل ودليل على أنه كلمة حقيقة لا مجازاً لأن الفعل المجازي لا يؤكد بالمصدر . ألا ترى أنه لا يقال : قال برأسه قولاً ، وإنما يؤكد الفعل الحقيقي فيقال : قال بلسانه قولاً .

قوله تعالى : « رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ » (١٦٥) .

رسلاً ، منصوب من ثلاثة أوجه :

الأول : أن يكون منصوباً على المسح بفعل مقدر وتقديره ، وأمدح رسلاً مبشرين ومنذرين .

والثاني : أن يكون منصوباً على البطل من قوله تعالى :

(وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ) .

والثالث : أن يكون منصوباً على الحال من أحد المنصوبين قبله وهما قوله تعالى :

(وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ) (٣) وَرُسُلًا كَمْ

نَقُصُّهُمْ عَلَيْكَ) .

(١) سورة الزمل ٤ .

(٢) سورة الأحزاب ٦١ .

(٣) ساقطة من أ ، ب .

والأول هو الأولى ، وهو أن يني بالرسول جميع من تقدم ذكره فينتصب على المدح
بتقدير فعل ، واللام في (لثلا) فيا يتعلق به وجان :
أحدهما : أن تكون متعلقة بقوله تعالى :

(إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ)

وتقديره ، إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى الأنبياء لثلا يكون للناس على الله حجة
بمد الرسل .

والثاني : أن تكون متعلقة بفعل مقدر يُشار به إلى جميع ما تقدم ، وتقديره ،
فلما ذلك لثلا يكون للناس .

قوله تعالى : « أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ » (١٦٦) .

الباء ، للحال أي ، أنزله معلوماً ، كما تقول : خرج زيد بسلاحه أي خرج مسلحاً .

قوله تعالى : « وَلَا يَهْدِيهِمْ طَرِيقاً » (١٦٨) إِلَّا طَرِيقَ
جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا » (١٦٩) .

خالدين ، منصوب على الحال والفاعل فيها يهديهم ، ومعناه : ما يهديهم إلا طريق
جهنم في حال خلودهم .

قوله تعالى : « فَآمَنُوا خَيْرًا لَّكُمْ » (١٧٠) .

خيراً ، منصوب من ثلاثة أوجه :

الأول : أن يكون منصوباً بفعل مقدر دل عليه (آمنوا) لأن قوله : آمنوا دل
على إخراجهم من أمره وإدخالهم / فيا هو خير لهم فمكانه قال : انتبوا خيراً لكم .
[٢/٧٠]
وكنذك .

قوله تعالى : : « انْتَهُوا خَيْرًا لَّكُمْ » (١٧١)

لأنه لا نهم عن الشر قد أرمم بإتيان الخير فكأنه قال : اتوا خيراً لكم وهذا
كقول الشاعر :

٦٢ - تَرَوْحِي أَجْدَرَ أَنْ تَقِيلِي

عَدَا . يَجْنِي بَارِدَ ظِلِيلٍ ^(١)

وتقديره ، أتي مكاناً أجدر . وكقول الآخر :

٦٣ - فَوَاعِدِيهِ سَرَحِي مَالِكٍ أَوْ الرِّبَا بَيْنَهُمَا أَسهَلًا ^(٢)

وتقديره ، وأني مكاناً أسهل .

والثاني : أن يكون منصوباً لأنه صفة لمصدر محذوف وتقديره : فآمنوا إيماناً
خيراً لكم .

والثالث : أن يكون منصوباً لأنه خبر يكن مقدرة ، وتقديره ، فآمنوا يكن خيراً
لكم ، وإيماناً جاز تقدير يكن هنا ولم يحذف قولهم : زُرْنَا أَخَانَا . على تقدير : تكن
أخانا ، لأن من أمرك بالزيارة لا يوجب كون الأخوة ، بخلاف الأمر بالإيمان والالتزام
عن الشر فإنهما يدلان على الخير لمن آمن وانتهى ، فبان الفرق .

قوله تعالى : « وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً » (١٧١) .

ثلاثة ، مرفوع لأنه خبر مبتدأ محذوف وتقديره ، ولا تقولوا آلهتنا ثلاثة .

(١) شاهد من كلام أحيحة بن الجلاح ، مخاطب نخلة :

تَأْبُرِي بِأَعْيَرَةِ التَّسْلِيلِ تَأْبُرِي مِنْ حَتْلٍ فَتَسُولِ
إِنْ ضُنْ أَمَلِ التَّخْلِ بِالْفَحُولِ تَرَوْحِي أَجْدَرَ أَنْ تَقِيلِي
عَدَا بِجَنِي بَارِدِ ظَلِيلِ وَمَشْرَبٍ يَشْرِبُهَا وَسِيلِ

أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك ٢ - ص ٢٩٧ مطبعة السعادة ، الطبعة الثالثة ١٣٦٨ هـ -

١٩٤٩ م .

(٢) من شواهد سيويه ، الكتاب ١ - ص ١٤٣ قال الشنمري : و سرحا مالك ،

موضح بعينه ... « أسفل الصفحة ١ - ص ١٤٣ .

قوله تعالى : « سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ » (١٧١) .

أن المصدرية وصلتها ، في موضع نصب لحذف حرف الجر وتقديره ، سبحانه عن أن يكون له ولد ومن أن يكون له ولد .

وكذلك قوله تعالى : « أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ » (١٧٢) .

في موضع نصب بتقدير حذف حرف الجر وتقديره ، من أن يكون عبداً لله .

قوله تعالى : « وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا » (١٧٥) .

صراطاً ، منصوب من وجهين :

أحدهما : أن يكون منصوباً بتقدير فعل وتقديره ، يهدهم صراطاً ، ودل يهديهم على المصروف .

والثاني : أن يكون مفعولاً ثانياً ليهدي وتقديره ، ويهديهم صراطاً مستقيماً إلى ثوابه .

قوله تعالى : « فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ » (١٧٦) .

إنما قال : (اثنتين) ولم يقتصر على قوله (كانتا) لأنها تفيد التثنية لوجهين :

أحدهما : أنه لو اختصر على قوله : كانتا ولم يقل اثنتين لاحتل أن يريد بهما الصغيرتين أو الكبيرتين ، فلما قال : اثنتين أفاد العدد مجرداً عن الصغر والكبر فكأنه قال : فإن كانتا صغيرتين أو كبيرتين . فقام (اثنتان) مقام هذين الوصفين ، وأفاد فائدتهما في رفع هذا الوم والاحتمال في أن الصغرى يختلف الكبرى . فاروى عن النبي عليه السلام أنه قال : (لَا تُفَكِّحِ الْمَرْأَةَ عَلَى عَمَّتِهَا وَلَا عَلَى خَالَتِهَا ، لَا الصغرى على الكبرى وَلَا الكبرى على الصغرى ^(١)) فَذَكَرَ الصغرى والكبرى / رفقاً لهذا الوم والاحتمال من اختلاف الحكم بين الصغرى والكبرى .

[١/٧٦]

(١) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يجمع بين المرأة وعمتها ، ولا بين المرأة وخالتها » صحيح البخاري باب النكاح .

والثاني : أن يكون محولا على المعنى . وتقديره ، فإن كان مَن يرث اثنتين . فبنى
الضمير على معنى (مَن) وهذا الوجه قول الأخفش .
والوجه الأول أوجه الوجهين .

قوله تعالى : « يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا » (١٧٦) .
تقديره ، كراهة أن تضلوا . فحذف للمضاف وأقلم المضاف إليه مقامه وهو .
مفعول له .

وقيل تقديره ، لئلا تضلوا . فحذف (اللام ولا) من الكلام لأن فيها أبقى دليلا
على ما ألقى . والوجه الأول أوجه الوجهين ^(١) ، وقد قدمنا ذلك والخلاف فيه فيما سبق .

(١) ساقطة من ب .

غريب إعراب سورة المائدة

قوله تعالى : « إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِطِّي » (١) .

ما ، في موضعه وجنان : أحدهما : أن يكون منصوباً على الاستثناء من (بهيمة) .
والثاني : أن يكون مرفوعاً لأنه صفة (بهيمة الأنعام) كما تقول : أُحِلَّتْ لَكُمْ
بهيمةُ الأنعام غيرَ ما يتلى ، فإذا أُقيمت (إلّا وما) بعدها مقام (غير) وفست
ما بعد إلّا .

والوجه الأول أوجه الوجين .

قوله تعالى : « غَيْرَ مُحِطِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ » (١) .

غير ، منصوب على الحال من وجين .

أحدهما : أن يكون حالا من الكلف والميم في (لكم) والعامل فيه أُحِلَّتْ .

والثاني : أن يكون حالا من المضمر في (أوفوا) والعامل فيه أوفوا^(٢) . (و محلى)
أصله مُحَلِّين ، وأصل مُحَلِّين مُحَلِّين إلا أنه لما اجتمع حرفان متحركان من جنس
واحد في كلمة واحدة استقلوا اجتماعهما فسكنوا الأول وأدغموا الثاني فصار مُحَلِّين ،
وحذفت النون من محلين للإضافة . وأنتم حرم ، جملة اسمية في موضع نصب على الحال
من ضمير الفاعل في (محلى) .

قوله تعالى : « وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ
الْحَرَامِ يَنْتَفُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ » (٢) .

(١) (غير محلى) ساقطة من ب .

(٢) (والعامل فيه أُحِلَّتْ) هكذا في ب .

ولا القلادة : أى فوات القلادة وهى جمع قلادة وهى ما قلده البعير من لحاء الشجر وغيره . ولا آمين ، أصله آمين جمع آم وهو القاصد ، إلا أنه اجتمع حرفان متحركان من جنس واحد (فى كلمة واحدة)^(١) فسكنوا الأول وأدغموه فى الثانى . ويتنون جملة فعلية فى موضع نصب على الحال من الضمير فى (آمين) أى : لا يُحِيلُوا مَنْ قصد البيت الحرام مبتغيين فضلا من ربه ، ولا يجوز أن يكون صفة لآمين لأنه قد نصب البيت . واسم الفاعل إذا وُصف لم يعمل لأنه يخرج بالوصف عن شبه الفعل لأن الفعل لا يوصف وإذا خرج بالوصف عن شبه الفعل فينبى ألا يعمل .

قوله تعالى : « وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا » (٢) .

وشَنَاَن : قرئ بسكون النون وفتحها . فشَنَاَن بالسكون : اسم كعشتان . وشَنَاَن بالفتح : مصدر كضربان . وأن صدوكم : قرئ بكسر الهمزة وفتحها ، فنقرأ بالكسر كانت شرطية ، ولا يجرمكم ، سد مسد الجواب . ومن قرأ بالفتح كانت مصدرية فى موضع نصب لأنه مفعول له وتقديره لأن صدوكم تخلف اللام فاقبل الفعل به . وأن تعتدوا ، فى موضع نصب (يجرمكم) .

قوله تعالى : « وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ » (٣) .

أن المصدرية مع صلها : فى موضع رفع بالمطف على قوله تعالى : (الميتة) وتقديره ، حُرِّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْأَمْتَقَامُ بِالْأَزْلَامِ . وهو قَسْمُهُمُ الْجُزُورَ عَشْرَةَ أَقْسَامًا ، وكان ذلك فى الجاهلية .

قوله تعالى : فَمَنْ أَضْطَرُّ فِى مَخْمَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمِهِ
فَلِإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٣) .

(١) مكلاى ب .

فمن اضطر : في موضع رفع بالابتداء وهي شريطة والجواب (فإن الله غفورٌ رحيم) وهو خبر المبتدأ ومعه مضر محذوف وتقديره : فإن الله له غفور رحيم .

قوله تعالى : « وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ » (٤) .

ما علمتم ، في موضع رفع بالمطف على (الطيبات) وهو مرفوع لأنه مفعول مالم يُسم فاعله وهو (أُحِلَّ) . ومكلبين : منصوب على الحال من التاء والميم في (علمتم) .

قوله تعالى : « مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي

أَخْدَانِ » (٥) .

محصنين ، منصوب على الحال من المضمر المرفوع في (آتيتموهن) ومثله ، غير مسافحين . ومثله ، ولا متخذى أخدان ، وهو معطوف على (غير مسافحين) لا على (محصنين) لدخول (لا) معه تأكيداً للنفي المتقدم ولا نفى مع محصنين ، ويجوز أن يُجمل (غير مسافحين ولا متخذى أخدان) وصفاً لمحصنين أو حالاً من المضمر فيه .

قوله تعالى : « وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ » (٥) .

في الآخرة ، يتعلق بفعل مقدر دل عليه قوله تعالى : (من الخاسرين) وتقديره : وهو خاسر في الآخرة ، وإنما وجب هنا التقدير لأن الألف واللام في (الخاسرين) بمعنى الذين وما وقع في صلة الذين لا يعمل فيها قبلها ، فإن جملت الألف واللام لا بمعنى الذين ، جاز أن يكون الخاسرين عاملاً فيه .

قوله تعالى : « وَأَرْجُلُكُمْ » (٦) .

قرئ بالنصب والجر فالنصب بالمطف على (أيديكم) والتقدير ، فاغسلوا وجوهكم وأيديكم وأرجلكم . والجر بالمطف على (رءوسكم) وقدر ما يوجب الغسل كأنه قال : وأرجلكم غسلا .

وقيل : هو مجرور على الجوار/ كقولهم : جمر ضبٌ خريب . وهو قليل في كلامهم . [١/٧٢]
 وقيل : هو معطوف على الرعوس إلا أن التحديد دل على الفسل فإنه لما حدد الفسل
 إلى الكمين ، كما حدد الفسل في الأيدي إلى المرافق دل على أنه غسل كلايدي وقيل
 المسح في اللغة يقع على الفسل ومنه يقال : تمسحت للصلاة أى توضأت . وقال أبو زيد
 الأنصاري (٥) — وكان من هذا الشأن يمكن — : المسح خفيف الفسل فبينت السنة
 أن المراء بالمسح في الرجل هو الفسل .

قوله تعالى : « أَغْلِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى » (٨) .

هو : كناية عن العدل وهو المصدر ، لدلالة (اغلوا) عليه كقول الشاعر :

٦٤ — إِذَا نَهَى السَّفِيهَ جَرَى إِلَيْهِ ^(١)

أى : إلى السفية . وقد قدنا فظائرهُ . والتقوى : مؤنثة وأصلها وقياً لأنها من
 وقيت إلا أنهم أبدلوا من الواو ناء كما قالوا نجاه وتراث ونُهبة ونخعة . فأبدلوا من الياء
 واواً لأن كل ما كان اسماً ولاه ياء وهو على فعلٍ فإنه تُقلب ياءهُ واواً كالبقوى من
 بقيت والشرى من شريت والرعوى من رعيت . كما يقلبون ما كان وصفاً على فعلٍ
 ولاه واو ياء ، كالدنيا من دنوت والمليا من علوت ، وإنما فعلوا ذلك لضرب من
 النقص والتعويض ، وحلوا بنات الياء على الواو وبنات الواو على الياء لما يجمعهما من
 النسب في الإحلال ، والفتنة ، والألف في التقوى للتأنيث كالألف في سكرى وعطش .

قوله تعالى : « وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا » (٩) .

• أبو زيد سعيد بن أوس الأنصاري ، من رواة الحديث الثقات ، وكذلك حاله في اللغة .
 كان من أهل البلد الفتيحة ت ٢١٥ هـ .

(١) البيت في ب وهو :

إِذَا نَهَى السَّفِيهَ جَرَى إِلَيْهِ وَخَالَفَ وَالسَّفِيهَ إِلَى خِلَافٍ

وهو من شواهد الإنصاف = ١ ص ٨٩ . ومن شواهد الخصائص = ٣ ص ٤٩ . وفي
 معاني القرآن = ١ ص ١٠٤ ولم ينسب لقائل . وقد تقدم في الشاهد ٢٩ .

وعد، يتمدى إلى مغولين، يجوز الاختصار على أحدهما وههنا لم يذكر إلا مفعولاً واحداً وهو (الذين) وحذف المفعول الآخر ثم فسر به بقوله :

(لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ) .

قوله تعالى : « وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ » (١٣) .

بحرفون ، جملة فعلية فى موضع نصب على الحال من (أصحاب القلوب) ولا تزال تطلع على خائنة منهم ، فيه وجان :

أحدهما : أن تكون خائنة صفة لموصوف محذوف وتقديره : على فرقة خائنة .
 غنف الموصوف وأقام الصفة مقامه .

والثانى : أن تكون خائنة بمعنى خيانة لأن فاعلة تأتى مصدراً . كالخالصة بمعنى الإخلاص^(١) . قال الله تعالى :

(إِنَّا أَخْطَصْنَاَهُمْ بِخَالِصَةٍ)^(٢)

وقال الله تعالى :

(فَأَمَّا نُمُودُ فَأُهْلِكُوا / بِالطَّائِفَةِ)^(٣) [٢/٧٢]

والطائفة بمعنى الطغيان ، والكاذبة بمعنى الكذب ، قال الله تعالى :

(كَيْسَ لَوْفَعَتِهَا كَاذِبَةٌ)^(٤)

(١) (كالخالصة بمعنى الإصلاح) مكننا فى ب .

(٢) ٤٦ سورة ص .

(٣) ٥ الحاقة .

(٤) ٢ الواقعة .

أى : كذب وكفرهم : المافية والمافية إلى غير ذلك . وإلا قليلا : استثناء من الهاء والميم في (منهم) .

قوله تعالى : « وَرَيْنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ » (١٤) .

من ، تتعلق بأخذنا حملا على قوله :

(لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ)^(١)

لأن معناه : أخذنا ميثاقاً من بنى إسرائيل فعملوا :

(من الذين قالوا إِنَّا نصارى)

عليه . ولا يُنَوَّى بالذين التأخير بعد (ميثاقهم) لأنه يؤدي إلى أن يتقدم المضمَر على المظهر ، وإنما ينَوَّى به أن يكون بعد (أخذنا) .

وقيل (ميثاقهم) وتقديره ، أخذنا من الذين قالوا إِنَّا نصارى ميثاقهم .

وذهب الكوفيون إلى أن التقدير ، ومن الذين قالوا. إِنَّا نصارى مَنْ أَخَذْنَا ميثاقهم . فالهاء والميم في ميثاقهم تعود على (مَنْ) المحذوفة وهي مقدرة قبل المضمَر ، وهم يجوزون حذف الاسم الموصول وبقاء الصلة ، والبصريون يأبون جوازه .

قوله تعالى : « قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ » (١٥) .

يبين : جملة فعلية في موضع نصب على الحال من (رسولنا) . وتقديره ، قد جاءكم رسولنا مبيناً لكم .

قوله تعالى : « يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ » (١٦)

يهدى ، جملة فعلية في موضع رفع لأنها صفة لـ (كتاب) ويجوز أن تكون في موضع نصب على الحال من (كتلب) لأنه قد وُصف بمبين .

(١) ٧٠ سورة المائدة - (ولقد أخذنا ..) بالواو في أ ، ب .

قوله تعالى : « أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ » (١٩) .

أن وصلتها ، في تأويل المصدر وهو في موضع نصب لأنه مفعول له .

قوله تعالى : « فَتَنَقَّلُوا خَاسِرِينَ » (٢١) .

خاسرين ، منصوب على الحال من الواو في (تنقلبوا) وهو العامل في الحال .

قوله تعالى : « قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ

عَلَيْهِمَا » (٢٣) .

من الذين ، في موضع رفع لأنه صفة (رجلان) وكذلك قوله تعالى : (ألمع الله

عليهما) جملة فعلية في موضع رفع لأنها صفة لقوله تعالى : (رجلان) .

قوله تعالى : أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا » (٢٤) .

أبدًا ، منصوب لأنه ظرف زمان . و (ما) في (ماداموا) ظرفية زمانية مصدرية ،
وتقديره ، لن ندخلها أبدًا مدة دوامهم فيها . وما داموا ، في موضع نصب على البدل
من قوله تعالى : (أبدًا) وهو بدل بعض من كل .

قوله تعالى : « إِنْى لَا أُمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي » (٢٥) .

أخى : يبرز أن يكون في موضع نصب ، ويبرز أن يكون في موضع رفع ،
فأما النصب فن وجيه :

أحدهما : أن يكون مفعولاً على (نفسى) .

والثانى : أن يكون مفعولاً على اسم (إن) ويخفف خبره لدلالة الأول عليه .
وتقديره ، وإن أخى لا يملك إلا نفسه .

وأما الرفع فن وجيه :

أحدهما : أن يكون مرفوعاً بالابتداء لأنه منطوف على موضع إن وما/ عملت فيه
ويضمر الظير كالأول . [١/٧] ٣

والثاني : أن يكون مرفوعاً لأنه معطوف على المضمر في (أمك) وحسن المطف على الضمير الرفوع لوجود الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه .

قوله تعالى : « فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ » (٢٦) .

أربعين سنة ، منصوب على الظرف ، وماذا يتعلق ؟ فيه وجهان : أحدهما : أن يكون متعلقاً (بيتيهم) وتقديره ، إنها محرمة عليهم يتيهمون في الأرض أربعين سنة ، فيكون التحريم مؤبداً .

والثاني : أن يكون متعلقاً بمحرمة فلا يكون التحريم مؤبداً . ويتيهمون ، جملة فعلية في موضع نصب على الجال من الماء والميم في (عليهم) .

قوله تعالى : « إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ » (٢٩) .

أصله إِنِّي ثَلَاثُ نَوَاتٍ خُذْتُ الثَّانِيَةَ لِأَنَّهُ أَقْلُ تَنْبِيْراً مِنْ حَنْفِ الْأَوَّلَى وَالثَّانِيَةِ ، لِأَنَّكَ لَوْ حَذَفْتَ الْأَوَّلَى لَأَدَّى ذَلِكَ إِلَى إِدْغَامِ الثَّانِيَةِ فِي الثَّالِثَةِ لِأَنَّهُ كَانَ يَجْتَمِعُ حَرْفَانِ مُتَحَرِّكَانِ مِنْ جِنْسٍ وَاحِدٍ فَيُؤْدِي إِلَى إِسْكَانِ الْأَوَّلَى وَإِدْغَامِهَا فِي الثَّانِيَةِ بِمَدِّ حَنْفِ حَرْكَتِهَا فَيُؤْدِي إِلَى حَذْفِ نِ ، وَلَوْ حَذَفْتَ الثَّالِثَةَ لَأَدَّى إِلَى كَسْرِ النُّونِ فِي (إِنِّي) فَيُؤْدِي إِلَى حَنْفٍ وَتَنْبِيْءٍ ، وَلَيْسَ فِي حَنْفِ الثَّانِيَةِ إِلَّا بِمَجْرَدِ الْحَنْفِ قَطْعٌ ، فَكَانَ حَنْفُهَا أَوَّلَى وَلِأَنَّهَا الْحَرْفُ الْأَخِيرُ فَكَانَتْ أَوَّلَى بِالْحَنْفِ وَالتَنْبِيْءِ وَلِهَذَا تُحْذَفُ فِي حَالَةِ التَّخْفِيفِ ، وَلِأَنَّهُ لَوْ كَانَ الْحَنْفُ الثَّالِثُ لَسَكَانَ ذَلِكَ يُوْدِي إِلَى حَنْفِ الضمير في نحو : إِنَّا ، وعلامة المضمر لا تحذف .

قوله تعالى : « أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ » (٣٢) .

فساد ، مجرور بالمطف ، وقرئ فسَاداً ، بالنصب على المصدر .

قوله تعالى : « إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا » (٣٣) .

(ما) من (إنما) كافة . وجزاء الذين ، مرفوع لأنه مبتدأ وخبره (أن يقتلوا) .
وفساداً ، منصوب على المصدر في موضع الحال . و (أو) في قوله : (أو يُصَلُّوا)
وما بعده من (أو) لتخير ؛ للإلمام على اجتاده ؛ وفيه اختلاف بين العلماء .

قوله تعالى : « إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا » (٣٤) .

الذين ، في موضع نصب لأنه استثناء من مُوجِب وهو استثناء من (الذين يحاربون) .

قوله تعالى : « وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً
بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ » (٣٨) .

السارق ، مبتدأ وفي خبره وجهان :

أحدهما : أن يكون خبره مقدرًا وتقديره : وفيما يُنْتَلَى عليكم السارق والسارقة . ثم
عطف عليه كما تقول : فبما أمرتك به فعلٌ نظير فبأمر إليه . هذا مذهب سيبويه ،
وذهب أبو الحسن الأخفش ، وأبو العباس المبرد ، والكوفيون إلى أن خبر المبتدأ
[٧٣ / ٢] (فاقطعوا أيديهما) / ودخلت الفاء في الظاهر لأنه لم يرد سارقاً بينه وإنما أراد : كل
من سرق فاقطعوا . فيُزَل السارق منزلة الذي سرق وهو يتضمَّن معنى الشرط والجزاء،
والمبتدأ إذا تضمَّن معنى الشرط والجزاء دخلت في خبره الفاء . وإنما قال : أيديهما
بالجمع لأنه يريد أيماهما وهي قراءة شاذة ، فإن ما كان في البدن منه عضو واحد فإن
تثنيته بلفظ الجمع ، وما كان في البدن منه عضوان فإن تثنيته على لفظ التثنية ، فلما
كان معنى أيديهما أيماهما والإنسان ليس له إلا يمين واحدة فنزل منزلة ماليس في
البدن منه إلا عضو واحد ، فأتى في تثنيته بلفظ الجمع كقوله تعالى :

(فَقَدْ صَعَتْ قُلُوبُكُمَا) (١)

(١) سورة التَّحْرِيم .

وكانهم فعلوا ذلك لعلم الالتباس ، وأن أصل التثنية لا يترى عن معنى الجمع إذ أصل التثنية ضم واحد إلى واحد .

وقد يجوز أن يؤتى في تثنية مائى البدن منه عضو واحد بلفظ التثنية كقولك : رأيت وجهيما ، ويجوز أيضاً أن يؤتى في تثنيته بلفظ المفرد كقولك : رأيت وجهيما ، كقول الشاعر :

٦٥ - كَانَهُ وَجْهُ تُرْكِيَيْنِ (١)

وكانه إنما جاز ذلك لعلم الالتباس ، لأن الوم لا يسبق إلى أن لها وجهاً واحداً كما لا يسبق في لفظ الجمع أن لها وجهاً . وجزاء ، منصوب من وجهين : أحدهما : أن يكون منصوباً نصب المصادر والمعامل فيه معنى الكلام المتقدم فكانه قال : جازوها جزاء .

والثاني : أن يكون منصوباً لأنه مفعول له والتقدير : فاقطعوا أيديهما لأجل الجزاء . ونكلاً ، منصوب لأنه بدل من قوله : جزاء .

قوله تعالى : « سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ كَمْ يَأْتُونَكَ بِحَرْفُونَ الْكَلِمِ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ » (٢) (٤١) .

سماعون للكنب ، مرفوع لوجهين :

أحدهما : أن يكون مبتدأ وخبره (من الذين هادوا) . أو يكون (سماعون) صفة لموصوف محذوف وتقديره ، فريق سماعون .

والثاني : أن يكون مرفوعاً لأنه خبر مبتدأ محذوف وتقديره : هم سماعون الكنب . وقد تزايد اللام في المفعول كقوله تعالى :

(١) صدر بيت للفردق من قصيدة يهجو فيها جريراً . والبيت :

كانه وجه تركيين قد غضبوا مستهدف لطمان غير منجبر

هامش شرح المفصل ٤- ١٥٧ .

(٢) أ ، ب (بحر فون الكلم عن مواضعه) ، وهي الآية ١٣ من سورة المائدة .

(للذين هم لربهم يرهبون)^(١)

وكقوله تعالى :

(إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّوْيَا تَعْبِرُونَ)^(٢)

لم يأتوك ، جملة فعلية في موضع جر صفة لقوم . ويعرفون ، جملة فعلية في موضع نصب على الحال من المضر في (سماعون) وتكون هي الحال المتدرة ، أى ، يسمعون / [١ / ٧٤] - مقدِّرين للتحريف .

ويجوز أن يكون في موضع رفع لأنه صفة لموصوف محذوف في موضع رفع بالابتداء وتقديره ، وفريق يعرفون ، وهو عطف على (سماعون) وخبره (من الذين هادوا) على ما قدمنا .

قوله تعالى : « يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا » (٤٤) .

الذين ، صفة للنبين على معنى المنح لا على معنى الصفة التي تدخل للفرق بين الموصوف ومن ليس له صفة ، كذلك لأنه لا يُحتمل أن يكون (نبين) غير مسلمين كما يحتمل أن يكون قولك : رأيت زيدا العاقل ، فرقت بالعاقل بينه وبين زيد آخر ليس له هذه الصفة .

قوله تعالى : « وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ » (٤٥) .

يرأى والعين بالعين وما يمدد بالنصب والرفع .

فالنصب بالعطف على اسم (أن) وهو (النفس) . والرفع من وجهين : أحدهما : أن يكون مرفوعاً بالابتداء وخبره (بالعين) .

(١) سورة الأعراف . ١٥٤

(٢) يوسف . ٤٣

والثاني : أن يكون مرفوعاً بالمطف على الضمير المرفوع في قوله : (بالنفس)
 أى ، النفس متقولة بالنفس ولم يؤكد كقوله تعالى : (ما أشركنا ولا آلهونا^(١))
 فآلهونا ، مطوف على الضمير المرفوع في (أشركنا) من غير تأكيد لأن (لا) جاءت
 بعد واو المطف ، وإذا جاءت بعد واو المطف فلا يكون تأكيداً .

وقوله تعالى : (وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ) (٤٥) .

قوى أيضاً بالنصب والرفع .

فالنصب بالمطف على المنصوب (بأن) كأنه قال : وأن الجروح قصاصٌ .

والرفع على أنه مبتدأ وخبره قصاص .

قوله تعالى : « وَقَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ
 مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى
 وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً
 لِّلْمُتَّقِينَ » (٤٦) .

مصدقاً الأول ، منصوب على الحال من (عيسى) . ومصدقاً الثاني ، منصوب على
 الحال من (الإنجيل) وهو عطف على موضع (فيه هدى) لأنه في موضع الحال من
 (الإنجيل) . وهدى ونور ، رفع بالطرف لأنه وقع حالاً فارفع ما بعده به ارتفاع
 الفاعل بفعله .

وقيل : مصدقاً الثاني عطف على مصدقاً الأول فيكون منصوباً على الحال من
 (عيسى) أيضاً لتأكيد . وهدى وموعظة ، يقرأ بالنصب والرفع . فالنصب بالمطف
 على (مصدقاً) ، والرفع بالمطف على (فيه هدى ونور) .

(١) ١٤٨ سورة الأنعام .

قوله تعالى : « وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنجِيلِ بِمَا أُنزَلَ اللَّهُ

فِيهِ » (٤٧) /

[٢/٧٤] قرئ بكسر اللام وسكونها ، وفتح الميم وسكونها ، فن قرأ بكسر اللام وفتح الميم فاللام فيه لام كي والفعل بعدها منصوب بتقدير (أَنْ) لأن لام كي هي اللام الجارة ، وحرّف الجر لا يعمل في الفعل وهي تتعلق بقريننا وتقديره ، وقفينا على آثارهم ليحكم أهل الإنجيل .

ومن كسر اللام وجزّمْ ، جعلها لام الأمر ، ولام الأمر أصلها الكسر وجزّمْ بها الفعل .

ومن قرأ بسكون اللام سكنها تشبيهاً بما ثابته محسورٌ ، نحو : كنتف وكبد .
وجزّمْ بها الفعل لأنها لام الأمر .

قوله تعالى : « وَأُنزِلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ » (٤٨) .

مصدقاً ومهيماً ، منصوبان على الحال من (الكتاب) وأصل (مهيماً) مؤمن
تصغير مؤمن فأبدل من المزة هاء كقولهم : هنرت الثوب في أثرت الثوب ، وهزحت
الغابة في أوحث وهيبك في إريك . قال الشاعر :

٦٦ - فَهَيْبَاكَ وَالْأَمْرَ الَّذِي إِنَّ تَوَسَّعَتْ

مَوَارِدُهُ ضَبَاقَتْ عَلَيْكَ الْمَصَادِرُ^(١)

ونظائره كثيرة .

قوله تعالى : « وَأَنْ أَحْكُمَ بَيْنَهُمْ^(٢) بِمَا أُنزَلَ اللَّهُ » (٤٩) .

(١) من شواهد الإنصاف ص ١٣٩ ، وأورده أبو تمام في ديوان الحماسة ، ولم ينسبه
للقائل ص ٢٨٠ وقد مضى في الشاهد رقم ٢ .
(٢) (واحكم) في ١ .

معطوف على قوله تعالى :

(وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ) .

وقدירה، أنزلنا إليك بالحق وبأن احكم بينهم .

قوله تعالى : « وَأَحْزَنَهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ » (٤٩) .

أن يفتنوك ، في موضع نصب على البدل من الماء والميم في (واحزنهم) وقدירה ،
واحزن أن يفتنوك ، وهنا بدل الاشتمال . ويجوز أن يكون مفعولا له .

قوله تعالى : « وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ » (٤٩) .

عطف على قوله : (فَأَعْلَمَ أَنَّا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ) وإنما
كسر إن^(١) في (وإن كثيرا) لدخول اللام في الظهور

كقوله تعالى : (إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ
لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ
لَكَاذِبُونَ)^(٢) .

فكسر (إن) في هذه المواضع كلها لدخول اللام في الظهور لأنها في تقدير التقديم
فصلت الفعل عن العمل .

قوله تعالى : « يُبْسَارِ عُونَ فِيهِمْ » (٥٢) .

أى ، في إغوائهم وإفسادهم فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه
ونظائره كثيرة .

(١) (الألف) في ب .

(٢) ١ سورة المنافقون .

قوله تعالى : « فَعَسَىٰ اللَّهُ أَن يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا أَسْرُوا ^(١) فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ » (٥٢) .

أن يأتي ، في موضع نصب لأنه خبر عسى . و (فيصبحوا) عطف عليه في الوجه الأول ، ولا يكون نصبه بتقدير أن بعد فاء الجواب في نحو قوله تعالى :

[١ / ٧٥] (لَعَلِّي أَبْلُغَ / الْأَسْبَابَ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ) ^(٢) .

فين نصب . لأن عسى من الله واجب وجواب الواجب لا يكون منصوباً وإنما يكون النصب في جواب ما ليس بواجب كالأمر والنهي والاستفهام والثناء والتمنى والترض .

قوله تعالى : « وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا » (٥٣) .

قرئُ بقول بالرفع والنصب . فالرفع على الاستئناف . والنصب من ثلاثة أوجه : الأول : أنه عطف على المنى كأنه قدر تقديم (أن) بعد (عسى) وعطف عليه لأن المنى في (عسى الله أن يأتي بالفتح) وفي (عسى أن يأتي الله بالفتح) واحد ، ولو قال : فسي أن يأتي الله بالفتح ، جاز عطف (ويقول الذين آمنوا) عليه ، فكذلك إذا قال : فسي الله أن يأتي بالفتح .

الثاني : أن يكون معطوفاً على (الفتح) وهو مصدر في تقدير : أن يفتح ، فلما عطف على اسم ، افتقر إلى تقدير (أن) ليكون مع قول مصدراً فيكون قد عطف اسماً على اسم . كقولها :

(١) (أسروا) في ب .

(٢) (٣٦ ، ٣٧ سورة خافر .

٦٧ - لِّلْبَيْتِ عِبَادَةٌ وَتَقَرُّ عَيْنِي
أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ لُبَيْسِ الشُّفُوفِ^(١)

والثالث : أن يكون معطوفاً على (يصبحوا)^(٢) وفي هذا الوجه بُدِّع وهو مع
بُده جائز .

قوله تعالى : « مَنْ يَرْزُقْكُمْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ
بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ » (٥٤) .

مَنْ ، شرطية . ويرتد ، مجزوم بها ، ويجوز في هذا النحر وجهان :
أحدهما : الإدغام لتحريك المجزوم لالتقاء الساكنين ، فأشبه المتحركين .
والثاني : ترك الإدغام لأن الأول متحرك والثاني ساكن ، ومن شرط الإدغام أن
يكون الأول ساكناً والثاني متحركاً وههنا بمكة وهما لفتان معروفان ، وقد جاء
بهما القرآن .

ويجيبهم ويحبونه ، في موضع جر صفة لقوم وكذلك قوله تعالى :

(أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ)

وَأَعِزَّةٌ وَكَذَلِكَ : يبيّاهدون وصف لم أيضاً .

ويجوز أن يكون في موضع نصب على الحال منهم .

وقوله تعالى : (وَهُمْ رَاكِعُونَ) (٥٥) :

جملة اسمية في موضع نصب على الحال من المضر في (يؤتون) .

ويجوز أن تكون الجملة معطوفة على (الصلاة) والواو ليست للحال ، فلا يكون لها
موضع من الإعراب .

(١) من شواهد سيبويه ١٥٠ ص ٤٢٦ ، ولم ينسبه ولا نسبته الشنمري . وقد نسبته قوم
إلى امرأة اسمها ميسون بنت بحدل - أوضح المسالك .

(٢) (فجل جواب ص) جملة في (ب) ومضروب عليها في (أ) وهو الصحيح .

قوله تعالى : « وَالْكَافِرَ أُولِيَاءَ » (٥٧).

قرئ الكفار بالجر والنصب . فلجر بالطف على (الذين) في قوله : (من الذين أوتوا الكتاب) والنصب بالطف على (الذين) في قوله تعالى : (لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَمَعًا) .

قوله تعالى : « هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَأَنْ أَكْثَرُكُمْ / فَاسِقُونَ » (٥٩) [٢ / ٧٥]

أن آمنا بالله ، في موضع نصب ينقمون . وما ، في اللوذين بمعنى الذي في موضع جر بالطف على اسم الله تعالى . وأن أَكْثَرُكُمْ فَاسِقُونَ ، عطف على (بالله) وتقديره : آمنا بالله وبأن أَكْثَرُكُمْ فَاسِقُونَ ، ولا يجوز أن يكون عطفاً على (أن آمنا) إلا بتقدير اللام التي هي لام العلة .

قوله تعالى : « قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا » (٦٠) .

مشوية ، منصوب على التمييز والعامل فيه (شر) وأصله (أشر) على وزن أَفْعَلَ إلا أنه حذفت الهمزة تخفيفاً لكثرة الاستعمال وأدغمت إحدى الراءين في الأخرى لاجتماع حرفين متحركين من جنس واحد . ومن لعنه الله ، في موضعه ثلاثة أوجه : الجر والرفع والنصب .

فلجر على البذل من (بشر) وهو بدل الشيء من الشيء وهو هو .

والرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف مع حذف مضاف وتقديره : هو لَعْنٌ مِنْ لَعْنَةِ اللَّهِ ، حذف المبتدأ والمضاف . وقيل : على تقدير مبتدأ محذوف على تقدير : من م ؟ فقال : من لعنه الله . وقيل : هو مرفوع على الابتداء وخبره (أولئك) .

والنصب على القم بتقدير فعل وتهديره : أَذْكُرُّ أَوْ أَذُمَّ مِنْ لَمَنَ اللَّهِ . وجعل منهم القردة والخنازير ، مطوف على (لمنه) في صلاة (مَنْ) وكذلك (وعبد الطاغوت) في صلته ، وفي عَبْدَ ضَمِير (مَنْ) في قوله : (من لَمَنَ اللَّهُ) ولم يأت بضمير جمع في (عَبْدَ) جلا على لفظ (مَنْ) وإن كان معناها الجمع كقوله : وجعل منهم . ومن قرأ : وعبدَ الطاغوت بضم الباء جله اسماً للجمع على فَعْلٍ مَبْنِيًّا على المبالغة في عبادة الطاغوت كقولهم : رَجُلٌ يَقْطُ وَيَقْنُ لَدَى تَكَثُّرِ مَنْهُ الْيَقْطَةُ وَالْقَنْةُ . ولا يجوز أن يكون جمعا لأنه ليس من أوزان الجمع ، وهو هنا منصوب لأنه مطوف على الخنازير ، أى ، وجعلهم عبدَ الطاغوت . أى عبداً لم . ومكاناً ، منصوب على التمييز .

قوله تعالى : « وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ » (٦١) .

في موضع نصب على الحال . وكذلك ، (خرجوا به) أى ، دخلوا كافرين وخرجوا كافرين . والباء بـه الحال كقولهم خرج زيد بسلاحه أى متسلحاً .

قوله تعالى : « وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ » (٦٤) .

ما أنزل ، في موضع رفع لأنه فاعل (وليزيدن) وتهديره ، وليزيدن ما أنزل إليك كثيرا منهم . أى القى / أنزل إليك .

[١ / ٧٦]

قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ وَالنَّصَارَى » (٦٩) .

إِنَّمَا رُفِعَ (الصابئون) لوجوبه :

أحدهما : أن يكون في الآية تقديم وتأخير والتقدير ، إن الذين آمنوا والذين هادوا من آمن بالله واليوم الآخر فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والصابئون والنصارى كذلك .

كقول الشاعر :

٦٨ - غَدَاةٌ أَحَلَّتْ لَابْنِ أَصْرَمَ طَغَنَةً

حُصَيْنِ عَيْبِطَاتِ السَّبَسَدَائِفِ وَالْخَمْرِ^(١)

فرغ الحمر على الاستئناف ، فكأنه قال : والحمر كذلك .

والثاني : أن تجعل قوله تعالى : (من آمن بالله واليوم الآخر) خبراً للصابتين
والنصارى ، وتُقدَّر (للذين آمنوا والذين هادوا) خبراً مثل الذي أظهرت للصابتين
والنصارى ، كقوله : زيد وعمر وأثم . فيجوز أن تجعل دائماً خبراً لعمر وتُقدَّر زيد
خبراً آخر مثل الذي أظهرته لعمر ، ويجوز أن تجعله خبراً لزيد وتُقدَّر لعمر خبراً
آخر . كقول الشاعر :

٦٩ - وَإِلَّا فَأَعْلَمُوا أَنَا وَأَنْتُمْ

بُنَاءٌ مَا بَقَيْنَا فِي شِقَاقٍ^(٢)

قوله : بناءً يجوز أن يكون خبراً للثاني ويُقدَّر للأول خبراً ويكون التقدير :
وإلا فاعلموا أنا وبناءً وأثم بناءً ، ويجوز أن يكون خبراً للأول ويُقدَّر للثاني خبراً
على ما قدسنا .

وقيل : إن (إن) بمعنى ثم فلا تكون عاملة . فيكون (إن الذين آمنوا والذين
هادوا) في موضع رفع و (الصابتون) مضاف عليه .

وقيل : إنه مضاف على الضمير للرفع في (هادوا) وهو ضعيف لأن المضاف
على الضمير للرفع لا يجوز من غير فصل ولا تأكيد .

وكذلك قول من قال : إنما رفع (الصابتون) لأنه جاء على لغة بني الحارث بن كعب .
لأنهم يقولون : مردت برجلان وقبضت منه درهمان . فيقلبون الياء ألفاً لا فتتاح ما قبلها

(١) البيت لقرزوق . الإنصاف ١٥ ص ١٢١ ، وأوضح المسالك ١٥ ص ٣٤٤ .

(٢) البيت من شواهد سيبويه ، وقد نُسب إلى بشر بن أبي حازم . الكتاب ١٥ ص ٢٩٠ .

قط ، ولا يعتبرون^(١) حركتها في نفسها فيكتفون في القلب بأحد الشرطين لأنهم لا يملكون (إن) ، وهذا إنما حكي عنهم في التنبيه ، فأما الجمع الصحيح فلم يحك عنهم ولا يعتبرون لفظه .

وكذلك قول من قال : إنما رفع لأن (إن) لم يظهر عملها في (الذين) لأنه مبنى لأن المطف على المبنى إنما يكون على الموضع لا على اللفظ .

وكذلك قول من قال : إنه معطوف على موضع (إن) قبل تمام الظير لأن المطف على موضعا لا يجوز إلا بعد تمام الظير وقد بينا ذلك / مستوفى في كتاب الإصناف [٢ / ٧٦] في مسائل الخلاف^(٢) .

والذي أختاره من الأوجه الوجهان الأولان .

قوله تعالى : « وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِئْتَةً » (٧١) .

يجوز في (تكون) الرفع والنصب . فالرفع على أن يُجمل (أن) خففة من التثنية ، وتقديره ، وحسبوا أنه لا تكون فئته . فنفقت أن وجعلت (لا) عوضاً عن تشديدها وقد يعوّض أيضاً بالسين وسوف وقد ، ولها مواضع يُذكر فيها . والنصب على أن يُجمل (أن) الخفيفة الناصبة للفعل المستقبل ، وإنما حسن هنا أن تقع أن الخففة من التثنية ، والخفيفة لأن (حسب) فيه طرف من اليقين وطرف من الشك ، والخففة من التثنية إنما تقع بعد فعل اليقين كملت وعرفت ، و (أن) الخفيفة إنما تقع بعد فعل الشك كرجوت وطمعت ، فلما كان في (حسب) طرف من اليقين والشك جاز أن يقع كل واحد منهما بعدها . (وتكون) هنا تامة بمعنى تقع ، فلا تقتصر إلى خبر .

قوله تعالى : « فَعَمُّوا وَصَمُّوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ » (٧١) .

كثير ، مرفوع لثلاثة أوجه :

الأول : لأنه مرفوع على البذل من الزاوي (عموا وصموا) .

(١) (يثيرون) مكثراً في ب .

(٢) الإصناف ١٣ ص ١١٩ المسألة ٢٣ .

والثاني : أنه مرفوع لأنه خبر مبتدأ محذوف وتقديره : المعنى والصم كثير منهم .
والثالث : أنه مرفوع لأنه فاعل (عَمُوا وَصَمُوا) وتبجل الواو للجمعية لا للفاعل
على لغة من قال : أَكَلُوا البراغيث . وهذا ضعيف لأنها لغة غير فصيحة .

قوله تعالى : « إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ » (٧٢) .

من : شرطية وجوابها (فقد حرم الله) وهي وجوابها في موضع رفع لأنه خبر (إن) .

قوله تعالى : « ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ » (٧٣) .
لا يجوز فيه هنا إلا الإضافة لأنه بمعنى ، أحد ثلاثة . ولا معنى للفعل فيه ،
بخلاف ، ثالث اثنين . لأن فيه معنى الفعل لأن معناه يُصَيَّرُ^(١) اثنين ثلاثة بنفسه .
ولذلك جاز فيه التنوين كما يجوز فيه الإضافة . وما من إله إلا إله واحد ، إله مرفوع
على البذل من موضع (من إله) وموضعه الرفع لأن من زائدة للتأكيد .

قوله تعالى : « لَيْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ » (٧٩) .

ما ، فيها وجهان :

أحدهما : أن تكون نكرة موصوفة في موضع نصب على التمييز وتقديره ، لبس
الشيء شيئاً كانوا يفعلون . وكانوا يفعلون ، هو الصفة .

والثاني : أن يكون اسماً موصولاً بمعنى الذي في موضع رفع وتقديره ، لبس الشيء
الذي كانوا يفعلون . وكانوا / يفعلون ، هو الصلة والمائد من الصفة إلى الموصوف ومن
الصلة إلى الموصول محذوف وتقديره : كانوا يفعلونه ، فحذف المائد التي هي المائد
للتخفيف .

قوله تعالى : « لَيْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ

اللَّهُ عَلَيْهِمْ » (٨٠) .

(١) (صير) هكنا في ب .

أن وصلتها : في موضعها وجهان : النصب والرفع .

فالنصب من وجين :

أحدهما : على البذل من (ما) على أن (ما) نكرة .

والثاني على حذف اللام أي لأن مخط .

والرفع على البذل من (ما) في (لبئس ما) على أن (ما) معرفة .

قوله تعالى : « تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ » (٨٣) .

تفيض ، جملة فعلية في موضع نصب على الحال من (أعينهم) لأن نرى ههنا من رؤية العين .

قوله تعالى : « وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ » (٨٤) .

لا تؤمن ، في موضع نصب على الحال من المضمر في (لنا) كقولهم : مالك قائماً .

قوله تعالى : « فَأَتَابَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ

تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا » (٨٥) .

فأتابهم ، أصله (أنوبهم) على وزن أفعلهم من الثواب فتقلت حركة الواو إلى اللثاء فتحركت الواو في الأصل وانفتح ما قبلها الآن فاقلبت ألفاً . و (بما قالوا) ما مصدرية وهي مع الفعل بعدها في تقدير المصدر ، وتعبيره ، بقولهم . وجنات ، مفعول ثانٍ لأنابهم . وتجري ، جملة فعلية في موضع نصب على الوصف بجنت . وخالدين فيها ، حال من الهاء والميم في (فأتابهم) .

قوله تعالى : « لَيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ » (٩٤) .

ليبلوكم ، يبلون فعل مضارع مبني وإما بني لاتصاله بنون التأكيد لأنها أكمئت فيه الفعلية فردته إلى أصله والأصل في الفعل البناء والواو ساكنة والنون الأولى من نوني التأكيد ساكنة فاجتمع ساكنان وهما لا يجتمعان فوجب تحريك الواو لالتقاء

الساكنين ، وكان الفتح أولى لأنه أخف الحركات . وبشيء من الصيد ، (من) فيها وجان :

أحدهما : أن تكون للتبويض لأن المهرم صيد البر خاصة .

والثاني : أن يكون ليان الجنس لأنه لما قال : ليبيونكم الله بشيء . لم يعلم من أي جنس هو ، فبين فقال : من الصيد . كقولهم : لأعطيتك شيئاً من الذهب .

قوله تعالى : « وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا » ، (٩٥) .

متعمداً ، منصوب على الحال من المضمير المرفوع في (قتله) . وجزاء ، مرفوع لأنه مبتدأ وخبره محذوف وتقديره : فعلية جزاء .

[٧٧ / ٢] وقرئ منوناً / وغير منون ، فنقرأ : (جزاء مثل) بالتنوين ، كان مثل صفة له . ومن قرأ : جزاء مثل بشير تنوين جمل الجزاء مضافاً إلى مثل ، وأراد بمثل ما قتل ، ذات المقتول ، فإنه لا فرق بين أن يقول : جزاء مثل المقتول ^(١) وبين أن يقول : جزاء المقتول . لأن المثل يطلق ويراد ذات الشيء كقولهم : مثل لا يفعل هذا ، أي ، أنا لا أفعل هذا . قال الشاعر :

٧٠ - يَا عَلَازِلِي دَعْنِي مِنْ عَذْلِي كَا

مِثْلِي لَا يَقْبَلُ مِنْ مِثْلِي كَا ^(٢)

أي ، أنا لا أقبل منك .

ومن النعم ، صفة جزاء وتعلق بالخبر الجانوف وهو (فَمَلَكٌ) ويجوز أن تعلق (بيهكم) .

(١) (مثل جزاء المقتول) هكذا في ب .

(٢) لم ألق على صاحب هذا الشاهد .

ويجوز أن تتعلق بالمصدر وهو (جزاء) وتَمَدَّى مِنْ إِلَى النِّعَم . ولا يجوز أن تتعلق بالمصدر على قراءة من قرأ : جزاء مثلُ بالتنوين ، لأن الصفة لا تكون إلا بعد تمام الموصوف بصلته ، فلا جملت (ين) متعلقة بجزاء لدخلت في صلته وقد قُدِّمَتْ (مثل) وهو صفة والصفة لا تَجِيءُ إلا بعد تمام الموصول بصلته لئلا يؤدي إلى الفصل بين الموصول والصلة بالصفة ، وليس هذا بمنزلة قوله تعالى :

(جَزَاءٌ سِيقَةٌ بِمِثْلِهَا) ^(١)

في تعلق الباء بجزاء لأنه لم يوصف ، وإنما أُضِيفَ ، والمضاف إليه من تمام المضاف داخل في الصلة فبان الفرق . وهدياً ، منصوب على الحال من الهاء في (به) . وبالغ الكسبة ، صفة لهدى وهو نكرة لأن الإضافة فيه في نية الانفصال لأن التنوين فيه مقدر وتقديره ، بالنَّاء الكسبة . أو كفارة ، عطف على جزاء .

وقرأ : كفارة بالتنوين وغير التنوين . فمن قرأ بالتنوين كان رفع (طعام مساكين) من وجهين :

أحدهما : على البذل من كفارة .

والثاني : على أنه خير مبتدأ محذوف وتقديره : أو كفارة هي طعام . ومن لم يُنَوِّنْ كان (طعام مساكين) مجروراً بالإضافة . وصيانياً ، منصوب على التمييز .

قوله تعالى : « مَتَاعًا لَّكُمْ » (٩٦) .

منصوب على المصدر لأن :

قوله تعالى : (أَحِلُّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ)

بمعنى ، أَسْتَمْتِكُمْ ^(٢) به إسناعاً . فأقيم متاعاً مقامه لأنه في مناه .

(١) ٢٧ سورة يونس .

(٢) (أستمتم) في ب

قوله تعالى : « ذَلِكْ لِيَعْلَمُوا » (٩٧) .

ذلك ، يجوز في موضعه النصب والرفع . فالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وتقديره ،
الأمر كذلك . والنصب على تقدير ، فعلٌ ذلك لتعلموا .

قوله تعالى : « لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ » (١٠١) .

أشياء ، أصلها عند الخليل وسيبويه (شيئا) على وزن فعلاء ، فاستقلوا اجتماع
همزتين بينهما ألف ، فقدموا الهزمة التي هي اللام على الفاء التي هي الشين فقالوا :
[٧٨ / ١] أشياء ووزنها بعد التقديم / (لفاء) ولا ينصرف لأن الألف في آخرها ثنائيت وهي
اسم للجمع وليست بجمع شيء . وذهب الكسائي إلى أنها جمع شيء كبيت وأبيات وإنما
ترك إجراء تشبيهها له بما في آخره ألف التائيت . وذهب الفراء^(١) إلى أن أصلها
أشيئاء على أفلاء وهو جمع شيء على الأصل ، وأصل شيء شيء كهيئ ولين
فجمعوه على أفلاء ، كهيئ وأهروناه ولين وأليناء ، فصار أشيئاء ، ثم إنهم استقلوا
اجتماع همزتين فحذفوا الهزمة التي هي اللام طلباً للتخفيف وذلك لأمرين :

أحدهما . لاجتماع همزتين بينهما ألف والألف حرف خفي زائد ساكن والحرف
الساكن حاجزٌ غير حصين فكانه قد اجتمع فيه همزتان وذلك مستقل .

والآخر لأن الكلمة جمعٌ والجمع يستقل فيه مالا يستقل في الواحد ولهذا أزموا
(خطايا) القلب ، وأبدلوا في (فوائب) من الهزمة الأولى وأوآ ، كل ذلك لأنهم
يستقلون في الجمع مالا يستقل في الواحد فلما حذفت الهزمة التي هي اللام صار أشياء
ووزنه بعد الحذف أفاء .

وذهب أبو الحسن الأخفش إلى أنه جمع شيء بالتخفيف وجمعوا فعلاً على أفلاء
كما يجمعونه على فعلاء ، فيقولون : سَنَحٌ وصَحَاءٌ ، وفُلاءٌ نظائر أفلاء ، فكما جاز أن
يجيء جمع فَعْلٌ على فعلاء جاز أن يجيء على أفلاء لأنه نظيره . ويدل على ذلك أنهم

(١) (الفراء) في ب .

قالوا: طيب وأطباء، والأصل فيه طِبِيَاءَ، كشریف وشرفاء، إلا أنهم لما كرهوا اجتماع حرفين متحركين من جنس واحد قلوه عن فعلاء إلى أفعلاء، فسكرهوا اجتماع الحرفين التماثلين المتحركين، فنقلوا حركة الحرف الأول إلى الساكن قبله فسكن وأدغموه في الحرف الثاني، وإذا كان نظيره جاز أن يجمع على أفعلاء فقالوا أشيئاء، ثم قيل به من التخفيف ما قيل به في قول الفراء فيق وزنه بعد الحذف أفعاء، ولكل منهج من هذه المذاهب دليل، وعليه كلام^(١) طويل والمختار هو الأول. وبيننا ذلك في كتابنا الموسوم بالإلتصاف في مسائل الخلاف^(٢). وإن تبدل لكم تسوكم، جملة مركبة من شرط وجزاء في موضع جر لأنها صفة لأشياء.

قوله تعالى: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَصْرِفُكُمْ﴾ (١٠٥).

أنفسكم، منصوب على الإغراء، أي، احفظوا أنفسكم، كما تقول: عليك زيداً. ولا يضررك، في موضع الجزم لأنه جواب عليك: وكان ينبغي أن ينتج آخره إلا أنه أتى به/ مضموماً تبعاً لضم ما قبله.

[٧٨/٢]

قوله تعالى: ﴿شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ^(٣) إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسِبُوهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرْتَبْتُمْ لَا نُشْتَرِىَ بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى﴾ (١٠٦).

شهادة بينكم، مبتدأ. وإذا حضر، ظرف له ومعمول له، ولا يجوز أن يكون العامل فيه الوصية لوجوبين:

(١) (الإمام) في ب.

(٢) الإلتصاف - ٢ ص ٨١ المسألة ١١٨.

(٣) ساقطة من ب.

أحدهما : أنه مضاف إليه ، والمضاف إليه لا يعمل فيما قبل المضاف .

والثاني : أنه مصدر والمصدر لا يعمل فيما قبله . وحين الوصية ، بدل من (إذا) وقيل : العامل فيه (حضر) . واثنان ، مرفوع لأنه خبر المبتدأ وتقديره ، شهادة بينكم شهادة اثنين ، ولا بد من هذا التقدير لأن شهادة لا تكون هي الاثنين . وقيل : اثنان ، ارتفعاً لأيهما فاعل شهادة ارتفع الفاعل بفعله ، وتقديره ، أن يشهد بينكم اثنان ، ويكون خبر شهادة التي هي المبتدأ ، محذوفاً ، وتقديره ، عليكم أن يشهد اثنان . وقيل : إذا حضر ، هو خبر شهادة . أو آخران من غيركم ، مطوف على قوله : (اثنان) . تحبسونهما ، جملة فعلية في موضع وقع لأنها صفة (آخران) .

وقوله : إن أنتم ضربتم في الأرض فأصابكم مصيبة الموت ، اعتراض بين الصفة والموصوف ، واستغنى عن جواب (إن) بما تقدم من الكلام لأن معنى (اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم) في معنى الأمر بذلك ، وإن كان لفظه لفظ الخبر ، واستغنى عن جواب (إذا) أيضاً بما تقدم من الكلام وهو قوله : شهادة بينكم . لأن معناه ، ينبغي أن يشهدوا إذا حضر أحدكم الموت . فيقسمان بالله ، الفاء فيه لعطف جملة على جملة ، ويجوز أن يكون جواب شرط ، لأن (تحبسونهما) في معنى الأمر فهي جواب الأمر الذي دل عليه الكلام كأنه قال : إن حبستموهما أقسما . ومعنى إن (اربتم) أي ، شككتن في قول الآخرين من غيركم . وقوله تعالى : لا تشتري به ثمناً ، جواب لقوله : فيقسمان ، لأن أقسم يجاب بما يجاب به القسم . والماء في به : تعود على الشهادة ، إلا أنه عاد الضمير بالتذكير لأنها في المعنى قول ، والحل على المعنى كثير في كلامهم .

وقيل : يعود على محذوف مقدر لأن التقدير ، لا تشتري بتحريف شهادتنا ، ثم حذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه . وثنماً ، أي ذا ثمن لأن الثمن / لا يشتري وإنما يشتري ذو الثمن وهو الثمن ، ولو كان ذا قرى ، اسم كان مضمراً فيها وتقديره ، ولو كان المشهود له ذا قرى .

قوله تعالى : ﴿ فَآخَرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأُولَيَانِ ﴾ (١٠٧) .

فآخران ، مرفوع من ثلاثة أوجه :

الأول : أن يكون خبر مبتدأ مقدر وهو الأوليان ، وتقديره ، فالأوليان آخران يقومان مقامهما ، فآخران ، خبر مقدم . ويقومان ، صفة (آخران) .

والثاني : أن يكون مرفوعاً لأنه خبر مبتدأ محذوف وتقديره ، فالشاهدان آخران والأوليان ، بدل من الضمير في (يقومان) ومعنى الأوليان ، الأقربان إلى الميت .

والثالث : أن يكون مرفوعاً لأنه مبتدأ ، ويقومان ، صفة له . والأوليان ، خبره . وقيل هو مفعول ما لم يسم فاعله لاستحقاق ، على قراءة من قرأ ، بضم التاء على تقدير مضاف . وتقديره ، من الذين استحق عليهم إثم الأوليين ، ويكون (عليهم) بمعنى فيهم ، ولام (على) مقام (في) كما كانت (في) مقام (على) في قوله تعالى :

(وَلَا تُصَلِّبْنَكُمْ فِي جُلُوعِ النَّخْلِ) ^(١) .

أى ، على جذوع النخل ، ويجوز أن تكون (عليهم) بمعنى منهم كقوله تعالى :

(إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ) ^(٢) .

أى ، من الناس .

ومن قرأ : الأولين ، على جمع الأول فهو في موضع جر على البدل من (الذين) أو من الضمير المجرور في (عليهم) .

قوله تعالى : ﴿ لَشَهِادَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا ﴾ (١٠٧) .

(١) سورة طه .

(٢) الطغفنين .

اللام ، جواب لقوله : (فيقسمان بالله) ، لأن أُقسِمَ يجب بما يجب به القسم .
 قوله تعالى : « ذَلِكَ أَذْنِي أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ » (١٠٨) .
 أَنْ يَأْتُوا ، في موضع نصب على تقدير حذف حرف الجر وتقديره ، أَذْنِي بَأَنْ يَأْتُوا .
 قوله تعالى : « فَتَنْفَخُ فِيهَا » (١١٠) .

الضمير في (فيها) فيه وجهان :
 أحدهما : أَنْ يَمُودَ على الهيئة وهي مصدر في معنى (المهيأ) لأن النفخ إنما يكون
 في المهيأ لا في الهيئة .

والثاني : أَنْ يَمُودَ على الطير لأنها تؤنث^(١) ، ومن قرأ : طائراً ، جاز أَنْ يكون
 جمعاً كالباقر والحامل فيؤنث الضمير في (فيها) لأنه يرجع إلى معنى الجماعة .

قوله تعالى : « هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ » (١١٢) .
 قرئُ بالثاء والنصب ، والتقدير فيه ، هل يستطيع سؤال ربك فحذف المضاف
 وأقام المضاف إليه مقامه كقوله تعالى :

(وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْبَعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا)^(٢)
 أى ، أهل القرية وأهل البعير .

قوله تعالى : « مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا
 اللَّهَ » (١١٧) .

أَنْ ، فيها وجهان / [٧/٧٩]

أحدهما أَنْ تكون مفسرة بمعنى (أى) فلا يكون لها موضع من الإعراب .

(١) (لأنه يؤنث) في ب .

(٢) (٨٢ سورة يوسف .

والثاني : أن تكون مصدرية في موضع جر على البدل من (ما) في قوله تعالى :
(إلا ما أمرتني به) .

قوله تعالى : « وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ » (١١٧) .
ما دمت ، في موضع نصب على الظرف ، والعامل فيه (شهِيداً) . و (ما) في
ما دام ، مصدرية ظرفية زمانية وتقدير الآية ، وكنتُ عليهم شهيداً مدة دَوَامِي فيهم .
قوله تعالى : « قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ » (١١٩) .

قري (يَوْمٌ) بالرفع والنصب ، فالرفع على أنه خبرُ المبتدأ الذي هو (هذا) وهذا،
إشارة إلى يوم القيامة . والجملة من المبتدأ والخبر في موضع نصب يقال ، وتحكى بعده
الجملة . وقد قال سيدي : إنه يحكى به ما كان كلاماً لا قولاً . والنصب على الظرف
وتقديره ، قال الله هذا القول في يوم ينفع ، والعامل فيه (قال) ، ويجوز أن يكون متعلماً
بمحذوف مقدر وتقديره ، هذا واقعُ يومٍ ينفع ، تخفف واقع ، ويجوز على قول الفراء :
أن يكون مبنياً على الفتح لإضافته إلى (الفعل)^(١) ، فعلى هذا يجوز أن يكون في موضع
رفع وأن يكون في موضع نصب ، وهذا ضئيف لأن الظرف إنما يُبنى إذا أُضيف إلى
مبنى كالفعل الماضي أو (إذ) كقوله تعالى :

(وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ)^(٢)

وينفع ، فعل مضارع مربوب فلا يبنى الظرف لإضافته إليه ، فلهذا كلن هذا القول
ضئيفاً .

قوله تعالى : « خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا
عَنْهُ » (١١٩) .

(١) ساقطة من أ .

(٢) سورة هود ٦٦

خالد بن ، منصوب على الحال من الضمير المجزوء في (لم) . وأيضاً ، منصوب لأنه
غرف زمان . ورضى ، أصله ، رَضِيَ ، لأنه من الرضوان ، إلا أنه قلبت الواو ياء
لأنكسار ما قبلها ، ورضوا عنه ، أصله رَضُوا ثم قلبت الواو ياء للكسرة قبلها فصار
رَضِيُوا ، ثم إنهم استنقلوا الضمة على الياء فنقلوها إلى الضاد ، فبقيت الياء ساكنة
وواو الجمع بعدها ساكنة ، فحذفوا الياء لالتقاء الساكنين ، وكان حذف الياء أولى من
الواو لما قدمنا ، فبقي رَضُوا ووزنه فَعُوْا لذهاب اللام منه . والله أعلم .

غريب إعراب سورة الأنعام

قوله تعالى : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ » (١) .

الظلمات ، مفعول (جعل) وهو يتمدى إلى مفعول واحد بمعنى خلق ، وله وجوه
نذكرها في مواضعها إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : « وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ » (٢) .

أجل ، مرفوع لأنه مبتدأ . ومسمى ، صفته ، وخبره / عنده ، وجاز أن يكون [١ / ٨٠]
مبتدأ وإن كان نكرة لأنه وصفه بمسمى ، والنكرة إذا وصفت^(١) قربت من المرة
فجاز أن يكون مبتدأ كالعرفه .

قوله تعالى : « وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ » (٣) .

هو ، كناية عن الأمر والشأن . والله ، مبتدأ ، وخبره فيه وجهان :

أحدهما : يعلم ، وتقديره ، الله يعلم سركم وجرمكم في السموات وفي الأرض .
الثاني : أن يكون خبره (في السموات) ويكون المعنى ، هو المعبود في السموات .
ويروى عن الكسائي أنه كان يقف على قوله : في السموات ، ويتندى بقوله :
وفي الأرض يعلم ، فكان يجعل (في السموات) من صلة المعبود ، ويجعل قوله : (وفي
الأرض) من صلة يعلم .

(١) (أضيفت) في أ .

قوله تعالى : « أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ ^(١) » من قرآن (٦) .

كم ، اسم للمدد في موضع نصب بأهلكنا لا (يروا) لأن الاستفهام وما يجري مجراه له صدر الكلام فلا يعمل فيه ما قبله .

قوله تعالى : « وَلَقَدْ اسْتَهْزَىٰ بِرَسُولٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ » (١٠)

ولقد استهزى ، قرئ بكسر الدال وضما ، فن قرأ بالكسرة فعل أمر التحريك لانقضاء الساكنين ، ومن قرأ بالضم فعل اتباع ضمة التاء في (استهزى) . وما كانوا ، في موضع رفع لأنه فاعل (حاق) ، والتقدير فيه ، حاق بهم (٢) عقاب ما كانوا به يستهزئون . وما ، مصدرية أي ، عقاب استهزائهم .

قوله تعالى : « ثُمَّ أَنْظَرُوا ^(٣) كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ » (١١) . عاقبة ، مرفوع لأنه اسم كان . وكيف ، في موضع نصب لأنه خبر كان ، وقال : كان ، ولم يقل : كانت لوجهين :

أحدهما : لأن (عاقبة المكذبين) في معنى ، مصيرهم ، والحل على المعنى كثير في كلامهم .

والثاني : لأن تأنيث العاقبة غير حقيقي فجاز تذكر فعلها كقولهم : حسن دارك ، واضطرهم نارك .

قوله تعالى : « لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ » (١٢)

(١) (لم يروا كم أهلكنا قبلهم) هكنا في ب .

(٢) (فحاق بالذين سخروا منهم عقاب ..) هكنا في ب .

(٣) (فانظروا) هكنا في ب .

اللام في (ليجمعنكم) لام جواب القسم ، وهي جواب (كتب) لأنه بمعنى ،
أوجب . فيه معنى القسم . والذين خسروا ، في موضعه وجهان :

أحدهما : الرفع بالابتداء ، وخبره (فهم لا يؤمنون) ودخلت الفاء في خبر
(الذين) لأن كل اسم موصول بجملة فعلية إذا وقع مبتدأ ، فإنه يجوز دخول الفاء في
خبره . كقولك : الذي يأتيني فله حرم .

والثاني : النصب على البذل من الكفاف والميم في (ليجمعنكم) وهو بطل
الاشتغال ، وإليه ذهب الأخفش .

والوجه الأول أوجه الوجهين / .

قوله تعالى : « مَنْ يُصْرِفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ » (١٦) . [٢/٨٠]

قرئ : يُصْرِفْ بضم الياء وفتح الراء ، ويُصْرِفْ بفتح الياء وكسر الراء ،
فن قرأ يُصْرِفْ بضم الياء وفتح الراء ، بنى الفعل لما لم يُسم فاعله وأضمره ، وتقديره ،
من يُصْرِفْ عنه المذاب يومئذ .

ومن فتح الياء وكسر الراء ، بنى الفعل لفاعله وهو الله تعالى وأضمره فيه وحذف
المفعول ، وتقديره ، من يُصْرِفْ الله عنه المذاب يومئذ فقد رحمه .

والوجه الأول أوجه الوجهين ، لأنه أقل إضماراً ، وكلما كان الإضمار أقل كان أولى .

قوله تعالى : « لَأَنْذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ » (١٩) .

من بلغ ، في موضع نصب لأنه معطوف على الكفاف والميم في (أنذركم) أي ،
ولأنذر من بلغه القرآن . غنّف المائد كقوله تعالى :

(أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا)^(١) .

أي ، بعث الله . وقيل : ومن بلغ ، أي : بلغ الحكم^(٢) .

(١) سورة الفرقان .

(٢) (المسلم) هكذا في ب .

قوله تعالى : « وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا » (٢١) .

من ، في موضع رفع لأنه مبتدأ وهي بمعنى الاستفهام متضمنة للتوبيخ والنفي ، والمعنى : لا أحد أظلم من افترى على الله كذباً . وأظلم ، خير المبتدأ ، إلا أنه يقتصر إلى تمام ، وتماه (من افترى على الله كذباً) لأن (من) المصاحبة لأفعل بمعنى التفضيل من تمامه ، وهي بمعنى ابتداء الفاعلية .

قوله تعالى : « ثُمَّ لَمْ يَكُنْ فَتَنْتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا

مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » (٢٣) .

قرئ : تسكن بالياء ، وقرئ : فتنتهم بالرفع والنصب .

فن قرأ : تسكن فتنتهم . بالياء ورفع فتنتهم ، كانت (فتنتهم) مرفوعة لأنها اسم تسكن .

وقوله تعالى : (إِلَّا أَنْ قَالُوا) .

في موضع نصب لأنه خبر تسكن ، كأنه قال : لم تسكن فتنتهم إلا مقاتلهم .

ومن قرأ بالياء ونصب (فتنتهم) جعل اسم يكن (أن قالوا) كأنه قال : لم يكن فتنتهم إلا مقاتلهم .

وَأَنْتَ يَكُنْ عَلَى الْمَعْنَى لِأَنَّهُ وَمَا بَدَّهَا هُوَ الْفَتْنَةُ فِي الْمَعْنَى لِأَنَّ اسْمَهَا كَانَ هُوَ خَبَرَهَا فِي الْمَعْنَى ، وَجَعَلَ أَنْ وَصَلَتْهَا اسْمُ كَانَ ، أَجُودَ لِأَنَّهَا لَا تَكُونُ إِلَّا مَعْرِفَةً وَلَا تُوصَفُ فَأَشْبَهَتْ الْمَضْرُوعَ ، وَالْمَضْرُوعُ أَعْرَفَ الْمَعْرُوفَ ، وَكَوْنُ الْأَعْرَفِ اسْمُ كَانَ أَوْلَى بِمَا هُوَ دُونَهُ فِي التَّعْرِيفِ .

ومن قرأ : يكن بالياء ورفع (فتنتهم) ذَكَرَ لُوجِينَ :

أحدهما : لِأَنَّ تَأْنِيثَ الْفَتْنَةِ غَيْرُ حَقِيقٍ .

والثاني : لِأَنَّ التَّوَلَّى هُوَ الْفَتْنَةُ فِي الْمَعْنَى وَالْحُلُّ عَلَى الْمَعْنَى كَثِيرٌ فِي كَلَامِهِمْ .

والله ربنا ، قرئ بكسر الباء وفتحها . فن قرأ بالكسر فعلى / أن يكون (ربنا)

[١ / ٨١]

وصفاً لقوله تعالى : (وَاقِفُوا) ومن قرأ بالنصب فعل النداء المضاف ، وتقديره ، يارأيها . وما كنا مشركين ، جواب القسم ، ورينا اعتراض وقع بين القسم وجوابه .

قوله تعالى : « وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ » (٢٥) .

مَنْ ، في موضع رفع لأنه مبتدأ . ومنهم ، خبره ، وقد تقدم على المبتدأ ، ووجد يستمع لأنه حمله على لفظ (مَنْ) . ولو حمل على المعنى لكان جائزاً (حسناً ^(١)) كقوله تعالى :

(وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ) ^(٢) .

قوله تعالى : « وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ » (٢٥) .

أَكِنَّةٌ ، جمع كِنَان ، كِنَانٌ وَأَعِنَّةٌ ، والأصل فيه أَكِنَّةٌ إلا أنه اجتمع فيه حرفان متحركان من جنس واحد ، فسكنوا الأول وأدغموه في الثاني ، ونظائر كثيرة . وأن يفقهوه ، تقديره ، كراهية أن يفقهوه ، غنف المضاف ، وقيل تقديره ، لتلافقهموه .

قوله تعالى : « أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ » (٢٥) .

قيل : واحدها أسطورة ، وقيل : إسطورة ، وقيل : هو جمع الجمع واحده أسطار ، وأسطار جمع سَطَرٍ بفتح الطاء ، كجمل وأجال ، وجيل وأجبال . ومن قال : سطر بسكون الطاء ، كان جمعه في التثنية على أسطر ، نحو فُلْسٌ وأفُلْسٌ ، وكَعْبٌ وأَكْعَبٌ ، لأن ما كان على فَعْلٍ يكون المين من الصحيح فإنه يجمع في التثنية على أَفْعُلْ ، كما يجمع ما كان على فَعْلٍ بفتح المين في التثنية على أَفْعَالٍ .

قوله تعالى : « يَا لَيْتَنَّا نُرَدُّ وَلَا نُكَلِّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » (٢٧) .

(١) زيادة في أ .

(٢) سورة يونس .

يقراً : نكذب ونكون ، بالنصب فيهما والرفع ، ويقراً برفع نكذب ونصب نكون . فالنصب فيهما على أنه جواب التثني بلواو ، لأن التثني ينزل منزلة الأمر والنهي والاستفهام في أن الجواب منصوب بتقدير (أن) وقدرت (أن) لتكون مع الفعل مصدراً ، فتعطف بلواو مصدراً على مصدر ، وتقديره ، ياليت لنا رداً وانتفاء من التكذيب وكوثاً من المؤمنين . والرفع فيهما من وجين :

أحدهما : أن يكون معطوفاً على (نرد) جمل كله مما يشناه الكفار يوم القيامة ، فيكونون قد تمنوا ثلاثة أشياء وهي : أن يردوا ، وأن / لا يكونوا قد كذبوا ، وأن يكونوا من المؤمنين . [٢ / ٨١]

ويجوز أن يكون الرفع فيهما على التلطف والاستئناف ، فإنه يجوز في جواب التثني الرفع على العطف والاستئناف ، فلا يدخلان في التثني وتقديره ، ياليتنا نرد ونحن لا نكذب ونحن نكون من المؤمنين . كما حكى سيبويه : دعنى ولا أعود ، أى ، وأنا لا أعود .

ومن قرأ برفع نكذب ، ونصب نكون ، فإنه رفع نكذب على ما قدمنا من العطف على نرد ، فيكون داخلاً في التثني بمعنى النصب ، أو على الاستئناف فلا يدخل في التثني ، وينصب يكون على جواب التثني على ما قدمنا فيكون داخلاً في التثني .

قوله تعالى : « وَلَوْ تَرَى إِذْ وُفِّقُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ » (٣٠) .

جواب (لو) محذوف وتقديره ، لعلتم حقيقة ما يصيرون إليه . وعلى ربهم ، أى ، على سؤال (١) ربهم تخفيف المضاف .

قوله تعالى : « حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَا حَسْرَتَنَا عَلَىٰ مَا فَرَطْنَا فِيهَا » (٣١) .

بغته ، منصوب على المصدر في موضع الحال ، ولا يقاس عليه عند سيبويه ،

(١) (سؤالهم) في ١ .

فلا يقال : جاء زيد بسرعة . أى مسرعاً . والماء في (فيها) تعود على (ما) لأنه يريد بـ (ما) الأعمال ، كأنه قال : على الأعمال التي فرطنا فيها .

قوله تعالى : « أَلَا سَاءَ مَا يَزِرُّوْنَ » (٣١) .

ما ، نكرة في موضع نصب على التمييز بساء ، وفي ساء ، ضمير مرفوع يفسره ما بعده كنتم وبئس . وقيل : (ما) في موضع رفع بساء .

قوله تعالى : « وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ » (٣٢) .

ويقراً :

« وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ » (٣٢) .

فمن قرأ : ولدار الآخرة خير ، كان تقديره ، ولدار الساعة الآخرة خير ، ولا يد من هذا التقدير لأن الشيء لا يضاف إلى صفته ، فوجب تقدير موصوف محذوف ، وهذه الإضافة في نية الانفصال ، ولا يكتفى المضاف من المضاف إليه التبريد .

ومن قرأ : ولدار الآخرة . كانت الدار مبتدأ . والآخرة ، صفة له . وخير ، خبر المبتدأ .

قوله تعالى : « فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ » (٣٣) .

قرئ بالتشديد والتخفيف .

فمن قرأ بالتشديد فإنه أراد به ، لا ينسبونك إلى الكذب . يقال : كذبت الرجل وفسقته وجبتته . إذا نسبته إلى الكذب والفسق والجبن ، فهم لا ينسبونك إلى الكذب لأنهم لا يعرفونك بذلك ، وإنما يعرفونك بالصدق ، وكانوا يسمونه محمداً الأمين / قبل النبوة .

[٨٢ / ١]

ومن قرأ : يكذبونك بالتخفيف فمعناه ، لا يصادفونك كاذباً ولا يجدونك كاذباً . من قولهم : أ كذبت الرجل وأفسقته وأجبتته ، إذا صادفته ووجدته كاذباً فاسقاً جباناً ..

وقد يجوز أن يجيئ^١ (فعلت وأفعلت) بالتشديد والتخفيف بمعنى واحد، كقولهم :
فعلت الشيء وأفعلته وكثرته وأكثرته .

قوله تعالى : « وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْمُؤْمِنِينَ » (٣٤) .

من ، فيها وجهان :

أحدهما : أن تكون وصفاً لمصدر مخوف وتقديره : ولقد جاءك بحج من نبي
المؤمنين ، ويكون الفعل وهو (جاءك) دالاً على المصدر المخوف ، ولا تكون زائدة
في الواجب ، وإنما تزداد في التثنية . هذا مذهب سيبويه .

والثاني : أن تكون زائدة ، وتقديره ، ولقد جاءك نبأ المؤمنين . وهو مذهب
أبي الحسن الأخفش ، ويجوز زيادة (من) في الواجب كما يجوز زيادتها في التثنية .

قوله تعالى : « فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ » (٣٥) .
إن ، شرط ، وجوابه محذوف ، وتقديره ، إن استطعت أن تبغى نفقاً في الأرض
فافعل ذلك .

قوله تعالى : « إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى
يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ » (٣٦) .

للموتى^(١) ، في موضع نصب بفعل مقدر دل عليه (يستمعون) وتقديره ، يبعث
الله الموتى بينهم كقولهم : مرت يزيد وعمرأ كلته . أى وكلت عمرأ كلته ، فنكون
قد عطفنا جملة فعلية على جملة فعلية ، فيكون معطوفاً على قوله : (إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ) .
ولا يمتنع أن يكون (الموتى) في موضع رفع . كقولهم : مرت يزيد وعمرأ كلته .
والنصب أوجه الوجهين :

قوله تعالى : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنَا كُنتُمْ عَذَابُ اللَّهِ » (٤٠) .

(١) (الذين) في أ ، ب .

التاء، ضمير المرفوع المتصل وهو في موضع رفع بأنه فاعل . والكاف والميم ،
لجُرد الخطاب ولا موضع لهما من الإعراب ، واستغنى بما يلحق الكاف من التنية
والجملع عن تنية التاء وجهها وتأنيثها . تقول : أرايتك زيداً ما صنع ، وأرايتكم
وأرايتكما وأرايتكن ، ولا تُغَيِّر التاء ، فزيدٌ هو المفعول الأول . وما صنع ، في موضع
المفعول الثاني ، واستغنى أيضاً بها عنها في الدلالة على الخطاب لثلاثيجمعوا بين حرفي
خطاب ، فخلع من التاء معنى الخطاب ، واكتفى بالكاف عنها . وذهب الفراء إلى أن
لفظ الكاف لفظ منصوب ومناها معنى مرفوع ، وهذا فاسد لأن التاء هي الكاف
في (أرايتك) فكان يؤدي إلى أن يكون فاعلان لفعل واحد ولكن يجب أن يكون
قوله : أرايتك زيداً ما صنع . / معناه ، أرايت نفسك زيداً ما صنع . لأن الكاف [٢/٨٧]
هو المخاطب . وهذا فاسد ، لأنك تستفهم عن نفسه في صدر السؤال ثم ترد السؤال
على غيره في آخره وهذا فاسد .

قوله تعالى : « فَمَنْ آمَنَ وَأَصْلَحَ » (٤٨) .

من آمن ، مبتدأ . وخبره (فلا خوف عليهم) ، ودخلت التاء في خبر المبتدأ لأن
(من) اسم موصول بالفعل بمنزلة ألقى ، وقد قمنا نظائره .

قوله تعالى : « زَلَّ تَطَرُّدُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْفُتَاةِ
وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ
حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطَرُّدُهُمْ فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ » (٥٢) .

إنما دخلت الألف واللام على (النداء) لأنها نكرة عند جميع العرب ، وأما
عُدوة فأكثر العرب يجعلها معرفة فلا يصرفها . ومنهم من يجعلها نكرة ويصرفها ،
والأكثر على ما ذكرنا من التعريف وعدم الصرف . ما عليك من حسابهم من
شئ ، من الأولى لتبويض ، ومن الثانية زائدة . وشئ ، في موضع رفع لأنه اسم (ما)
ومثله (وما من حسابك عليهم من شئ) فتطردم ، منصوب لأنه جواب النفي .

وفتكون، جواب التهي، والتقدير فيه، ولا تطرد الذين يدعون بهم بالنداء والمعنى
يريدون وجهه فتكون من الظالمين وما عليك من حسابهم من شيء فتطردم.

قوله تعالى: «أَهْلُوا مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مَنْ بَيَّنَّا» (٥٣).

أهؤلاء، في موضع نصب بفعل مقدر يفسره (مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيَّنَّا)، كما
تقول: أزيلاً مررتُ به. فإن الاختيار فيه النصب لأن الاستفهام يقتضى الفعل ويطلبه
وهو أولى به من الاسم.

قوله تعالى: «كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ
عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّهُ غَفُورٌ
رَحِيمٌ» (٥٤).

قرئ بفتح الهزنة من (إن) وكسرها في (أَنَّهُ مِنْ عَمِلَ) وفي (فإنه غفور رحيم).
فن قرأ بالفتح فيهما، جعل الأولى بدلا من الرحمة وهو بدل الشيء من الشيء، وهو
هو، وفي موضع نصب بكتب، وجعل الثانية خبر^(١) مبتدأ محذوف، وتقديره،
فأمره أَنَّهُ غفور رحيم. ويجوز أن يُجعل مبتدأ، ويقدر لها خبر، وتقديره، فإنه أَنَّهُ
غفور رحيم، أى، فإنه غفران ربه.

وقد قيل: إِنَّ (أَنَّهُ) الثانية تكرير في موضع نصب رداً على الأولى، كأنها
بدل من الأولى وهو باطل^(٢) من وجهين:

[١/٨٣] أحدهما: أَن (مَنْ) لا تخلو إما أن تكون اسماً موصولاً أو شرطية فإن كانت
اسماً موصولاً بمعنى الذى وصلت (فأنه) بدلا من (أَنَّهُ) الأولى، فإنه يبقى المبتدأ
وهو (مَنْ) بلا خبر، وإن كانت شرطية فإنه يبقى الشرط بلا جواب.

والثاني: أن وجود الفاء يمنع من البدل، لأنه لا يجوز أن يحول بينهما شيء سوى

(١) (خبراً) في ١.

(٢) (فاسد) في ب.

الاعتراضات ، وليست الفاء من جملة الاعتراضات ولا يجوز أن تكون الفاء زائدة ، لأنه يؤدي إلى أن يبقى الشرط بلا جواب ، وذلك لا يجوز فبطل أن يكون بدلا . وأما الكسر فهما فن وجهين :

أحدهما : أن (كتب) تؤول إلى قال ، وتقديمه ، قال إنه من عمل .

والثاني : على الاستئناف ، والكسر بعد الفاء أفس ، لأن ما بعد الفاء يجوز أن يقع فيه الاسم والفعل ، وكل موضع يصلح أن يقع فيه الاسم والفعل فإن (إن) تكون فيه مكسورة . وكل موضع اخضع بالفعل أو بالاسم ، كَلَوْ لولا فإن إن تكون فيه مفتوحة وما بعد الفاء يصلح لها فكانت مكسورة .

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ نَفْصَلُ الْآيَاتِ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ ﴾ (٥٥) .

الواو في (ولتستبين) ، عطف على فعل مقدر ، وتقديمه ، ليفهموا ولتستبين سبيل المجرمين وسبيل المؤمنين إلا أنه حذوف ، لأن فيها أبقى دليلا على ما ألقى .

كقوله تعالى : (سَرَّابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ ^(١)) .

أي والبرد . وقرئ : ولتستبين بالتاء والياء . وسبيل : بالرفع والنصب ، فن قرأ بالتاء والرفع جعل التاء لتأنيث السبيل لأنها مؤنثة ، كما قال الله تعالى :

(قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي ^(٢)) .

ورفع (سبيل) لأنه فاعل (تستبين) ، ولا ضمير فيه ، ومن قرأ بالياء والرفع ، جعل السبيل مذكرا ، كما قال تعالى :

(١) سورة التحل .

(٢) ١٠٨ هـ يوسف .

(وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ
الْعَنَى يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ^(١)) .

ورفع (سبيل) لأنه فاعل (يتبين) ولا ضمير فيه ومن قرأ بالثناء ونصب سبيل
كانت التاء للخطاب ، ونصب السبيل لأنه مفعول به ، وفي تسبين ضمير هو الفاعل ،
وتقديره ، ولتسبين أنت سبيل المجرمين . ويقال : استبان الشيء واستبينته ، فيكون
متدياً كما يكون لازماً . ومن قرأ بالياء ونصب سبيل ، أضر اسم النبي عليه السلام
في (يتبين) وهو الفاعل ، ونصب السبيل لأنه مفعول به .

قوله تعالى : « قُلْ لِّئِنْ تُهَيِّتُ أَنْ أَعْبُدَ » (٥٦) .

أن وصلتها ، في موضع نصب على تقدير حذف حرف الجر ، وتقديره ، نهيت عن
أن أعبد .

[٢/٨٣] قوله تعالى : « وَمَا / تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ
فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ » (٥٩) .

من ، زائدة من وجه ، وغير زائدة من وجه ، لأنها قد أخذت معنى العموم .
وورقة ، في موضع رفع لأنه فاعل (تسقط) . ولا حبة ، أى ولا تسقط من حبة في
ظلمات الأرض . (في ظلمات الأرض) ^(١) ، صفة لحبة ، وتقديره ، كائنة في ظلمات
الأرض . وإلا في كتاب مبين ، استثناء منقطع ، وتقديره ، إلا هو (كائن) ^(٢) في
كتاب مبين ، والجار والمجرور في موضع رفع لأنه خبر المبتدأ ، ولا بد من هذا
التقدير لأنه لولا هذا التقدير لكان يجب أن لا يعلمها في كتاب مبين ، وهو يعلمها في
كتاب مبين .

(١) ١٤٦ سورة الأعراف .

(٢) ساقطة من ب .

(٣) ساقطة من ب .

قوله تعالى : « تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا » (٦١) .

وقرىء ، توقاه و سلنا بالتذكير ، فن قرأ : توفته بالتأنيث فالتأنيث على تقدير جماعة و سلنا ، والتذكير على تقدير جمع و سلنا ، كتقولك : قامت الرجال وقام الرجال . وكذلك لك في كل جماعة تذكير فعلها وتأنيثه ، فالتذكير على معنى الجمع والتأنيث على معنى الجماعة .

قوله تعالى : « ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ » (٦٢) .

مولاهم ، في موضع جر على البدل من اسم الله تعالى . والحق ، قرىء بالجر والنصب ، فلير على أنه صفة لمولاهم ، والنصب لوجهين :
أحدهما : أن يكون منصوباً على المصدر .
والثاني : أن يكون منصوباً بتقدير أفعى .

قوله تعالى : « تَضَرَّعًا وَخُفْيَةً » (٦٣) .

في نصبه وجهان :

أحدهما : أن يكون منصوباً على المصدر .
والثاني : أن يكون منصوباً على الحال ، لأن منناه : ذوى نضرع ، وكذلك

قوله تعالى : (أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعًا) (٦٥) .

قوله تعالى : « وَلَكِنْ ذِكْرَى » (٦٩) .

ذكرى ، يجوز في موضعها النصب والرفع ، فالنصب على المصدر وتقديره ، ذكركم ذكرى . والرفع على أنه مبتدأ ، وخبره عنونف وتقديره ولكن عليهم ذكرى .

قوله تعالى : « أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ » (٧٠) .

في موضع نصب لأنه مفعول له ، وتقديره ، لثلاث تبسل .

قوله تعالى : « كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ » (٧١) .

حيران ، منصوب على الحال من الهاء في (استهوته) ولا ينصرف كعشمان ، وهذا النحو لا ينصرف معرفة ولا نسكرة لأنّ فلان فعلٌ أشبه ما في آخره ألف التانيث الممدودة ، وما في آخره ألف التانيث الممدودة لا ينصرف معرفة ولا نسكرة ، فكذلك ما كان على فلان فعل .

قوله تعالى : « وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ » (٧٢) .

[١/٨٤] أن : في موضع نصب بتقدير حنف / حرف جر وتقديره ، وبأن أقيموا .

قوله تعالى : « وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ » (٧٣) .

يوم ، منصوب من أربعة أوجه :

الأول : أن يكون منصوباً لأنه معطوف على السموات ، وتقديره ، خلق السموات وخلق يوم يقول .

والثاني : أن يكون معطوفاً على الهاء في (واتقوه) ، وتقديره : واتقوه واتقوا يوم يقول .

والثالث : أن يكون منصوباً لأنه ظرف وقع خبراً عن مبتدأ وهو (قوله الحق) ، وتقديره ، قوله الحق يوم يقول . وقوله ، مبتدأ . والحق ، صفة . ويوم يقول ، خبره . وتقديره : مستقر يوم يقول . كما تقول : يوم الجمعة قولك الحق ، وتقديره ، يستقر يوم الجمعة .

والرابع : أن يكون منصوباً بتقدير فعل ، وتقديره ، واذكر يوم يقول . وكُنْ فيكون ، أى ، فهو يكون ولهذا كان مرفوعاً .

قوله تعالى : « يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ » (٧٣) .

يوم ينفخ ، في نصبه وجهان :

أحدهما : أن يكون بدلا من قوله : (يوم يقول) .

والثاني : أن يكون متعلقا بقوله : (وله الملك) أى ، وثبت له الملك يوم ينفخ .

وعلم الغيب ، يقرأ بالرفع والجو ، فالرفع من ثلاثة أوجه :

الأول : أن يكون مرفوعا لأنه صفة (الذى) فى قوله : (وهو الذى خلق

السموات) .

والثاني : أن يكون مرفوعا على تقدير مبتدأ محذوف ، وتقديره ، هو عالم الغيب .

والثالث : أن يكون مرفوعا حملا على المعنى ، وتقديره ، ينفخ فيه عالم الغيب .

كأنه لما قال : يوم ينفخ .

وقيل : من ينفخ . قال : عالم الغيب . كما قال الشاعر :

٧١ - لِيُبَكِّكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لِيُخْصِمَ

وَمُخْتَبِطٌ مِمَّا تُطْلِعُ الطَّوَائِعُ ^(١)

كأنه لما قال : ليبيك يزيد . قيل : من يبيكه . فقال : ضارعٌ مخلصومة ، أى ، يبيكه

ضارع . والجو على البذل من الهاء فى (له) ^(٢) .

قوله تعالى : « وَلَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ » (٧٤) .

يقرأ ، آزر بالجر والضم . فنقرأ بالجر ، جملة بدلا من (أبيه) كأنه اسم له ،

وهو لا ينصرف للمجبة والتعريف ، وهو أيضاً على مثال أفضل ، نحو ، أحد . ومن

قرأ بالضم جملة منافية مفردا وتقديره ، يا آزر .

(١) البيت من شواهد سيبويه ج ١ ص ١٤٥ وقد نسب إلى الحارث بن هبيل ، ونسبه الأعلام

الشتري إلى لبيد بن ربيعة العامري ، وهو في ديوان لبيد (طبعة ليدن - ٥٠) ضمن قطعة أولها :

لمعبرى لئن أسمى يزيد بن نهشل حشا جئت تَسْفَى عليه الروائع

لقد كان ممن يسط الكف بالندى إذا ضن بالغير الأكف الشحائع

(٢) من قوله تعالى (وله الملك) .

قوله تعالى : « وَلَيَكُونَنَّ مِنَ الْمُوقِنِينَ » (٧٥) .

وليكون ، معطوف على مقدر ، وتقديره ، ليستدل وليكون من الموقنين . واللام ، تتعلق بفعل مقدر ، وتقديره ، ليستدل وليكون من الموقنين أرناهم الملوكوت .

[٢/٨٤] وقيل : الواو زائدة التقدير : وكذلك نرى / إبراهيم ملكوت السموات والأرض ليكون . وزيادة الواو لا يميزه البصريون ، وأجازه الكوفيون ، وقد بينا ذلك في كتاب الإيضاف في مسائل الخلاف^(١) .

قوله تعالى : « أَتَحْجِجُونِي » (٨٠) .

قرئ بتشديد النون وتخفيفها ، فن قرأ بالتشديد فعل الأصل ، لأن أصله (أتحججونني) فاجتمع نونان ، نون علامة الرفع ، ونون الوقاية ، فاجتمع حرفان متحركان من جنس واحد ، فاستقلوا اجتماعهما فسكنوا الأولى وأدغموه في الثاني .

ومن قرأ بالتخفيف استقل اجتماع النونين ، فحذف أحدهما تخفيفاً لاجتماع المثلين وكثرة الاستعمال ، كقوله تعالى :

كقوله تعالى : (فَيَمَّ تَبَشِّرُونَ)^(٢) .

واختلفوا في المدخوفة منهما ، فذهب الأكثرون إلى أن المدخوف منهما الثانية ، وكان حذف الثانية أولى من حذف الأولى ، لأن الأولى علامة الرفع ، فلا تخفف إلا بماصل ناصب أو جازم ، ولأن الاستقلال إنما حصل بالثانية لا بالأولى ، فكان حذفها أولى ، وكسرت النون لجواردة ياء المتكلم ، وإن كان من حقها الفتح ، لأن ياء المتكلم لا يكون ما قبلها إلا مكسوراً ، ألا ترى أنك تقول : قام غلامي ورأيت غلامي فيكون ما قبلها مكسوراً ، وإن كان (غلامي) في موضع رفع أو نصب ، فوقع في قراءة من قرأ بالتخفيف حذف وتغيير .

(١) المسألة ٦٤ - ٢٥ ص ٢٦٨ الإيضاف .

(٢) سورة الحجر ٥٤ .

قوله تعالى : « إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا » (٨٠) .

شَيْئًا ، منصوب على المصدر ، كقولك إلا أن يشاء مشيئة . وقد قدمنا نظيره .

قوله تعالى : « وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا » (٨٠) .

علمًا ، منصوب على التمييز .

قوله تعالى : « الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ

أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ » (٨٢) .

الذين آمنوا ، (مبتدأ^(١)) . وأولئك ، بدل من (الذين) أو مبتدأ ثان . والأمن ،

مبتدأ ثالث أو ثان . ولم ، خبر الأمن . والأمن وخبره خبر (أولئك) . وأولئك

وخبره خبر (الذين) .

قوله تعالى : « نَرْفَعُ^(٢) دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ » (٨٣) .

نقرأ درجات بتنوين وغير تنوين ، فنقرأ بالتنوين كان منصوبًا (يرفع) ،

ودرجات منصوبًا على الظرف ، أو بتقدير حلف حرف الجر ، وتقديره ، إلى درجات .

ومن قرأ بغير تنوين ، كان درجات مفعولًا به والعامل فيه نرفع ، وأضافها إلى (مَنْ) .

قوله تعالى : « كَلَّا هَلَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ

ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ » (٨٤) .

كلًا ، منصوب بهدينا ، وكذلك نُوحًا ، منصوب بهدينا ، وهو منصرف وإن

كان قد اجتمع فيه المعجزة والتعريف لطفة الوزن ، لأن خفة الوزن تام مقام أحد/السيبين ، [١/٨٥]

فكانه بقي سبب واحد ، والسبب الواحد لا يمنع الصرف ، فأنصرف . والماء ، تعود

على^(٣) نوح ، ولا يجوز أن تعود على إبراهيم ، لأن بعنه ولو لمَّا ، ولم يكن من ذرية

(١) ساقطة من ب .

(٢) يرفع) بالياء في ب .

(٣) (إلى) في ب .

إبراهيم ، وإنما كان من ذرية نوح . وداود وسليمان ، منصويان يهديننا ، وهما غير منصرفين للمجبة والتعريف .

قوله تعالى : « وَالْيَسَعَ » (٨٩) .

قرئ بلام واحدة ، وقرئ بلامين . فن قرأ اليسع بلام واحدة ، جعله اسماً أعجمياً ، ولهذا لا ينصرف للمجبة والتعريف .

وقيل : الأصل في اليسع بلام واحدة يسع وهو فعل مضارع سعى به ونكر وأدخل عليه الألف واللام ، والأصل في يسع يوسع ، وأصل يوسع يوسع لأنه مما جاء على فيل يفيّل ، نحو : وطىّ يطأ^(١) ، وأصله يوطىّ ، إلا أنه فتحت العين لمسكان حرف الحلق ، وحذفت الواو منه على تقدير الأصل كما حذفت في يمدّ ويزن ، وحذفت في يمدّ ويزن لوقوعها بين ياء وكسرة ، وذلك مستثقل .

ومن قرأه : اليسع بلامين جعله اسماً أعجمياً ونكره ، وأدخل عليه الألف واللام ، وأصله : ليسع (ولا ينصرف أيضاً للمجبة والتعريف)^(٢) .

قوله تعالى : « لَيْسُوا بِهَا كَافِرِينَ » (٨٩) .

الباء في (بها) تتعلق بكافرين ، والباء في بكافرين ، زائدة لتأكيد النفي ، كأنه قال : ليسوا بها كافرين ، وهو خبر (ليس) .

قوله تعالى : « فَبِهَذَا هُمُ اقْتَلِبُ » (٩٠) .

قرئ بإثبات الهاء ساكنة ومكسورة ، وحذفا ، فن أثبتنا ساكنة جعل الهاء للسكت ودخلت بياناً للحركة وصيانةً لها عن الحذف .

ومن قرأ بكسر الهاء جعلها كناية عن المصدر ، أى : اقتد الاقتداء .

وقيل : إنه شبه هاء السكت بهاء الضمير فكسرها ، وهو ضعيف جداً .

(١) (يطى) في ب .

(٢) ساقطة من ب .

قوله تعالى : « إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَيَّ بَشِيرٌ مِّنْ شَيْءٍ قُلْ مَن أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ » (٩١) .

من ، زائدة للتأكيد والمعموم . وشيء ، في موضع نصب بأنزل . ونورا ، منصوب على الحال من الكتاب أو من الضمير المجرور في (به) . وهدى ، عطفت عليه . وكذلك يجعلونه ، في موضع نصب على الحال . وقراطيس ، منصوب بتجعلونه ، والتقدير فيه ، يجعلونه في قراطيس . إلا أنه لما حذف حرف الجر اتصل الفعل به فصبه .

قوله تعالى : « ثُمَّ ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ » (٩١) .

يلعبون ، جملة فعلية في موضع نصب على الحال من ضمير المفعول / في (ذرهم) . [٧/٨٥]

قوله تعالى : « وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى » (٩٢) .

اللام ، لام كي ، تتعلق بفعل مقدّر ، وتقديره ، ولتنذر أم القرى أنزلناه .

قوله تعالى : « وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ » (٩٣) .

من ، في موضع جر لأنه مسطوف على (من) في قوله : (من افترى) .

قوله تعالى : « وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ

الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ » (٩٣) .

والملائكة باسطوا أيديهم ، (جملة اسمية)^(١) في موضع نصب على الحال من (الظالمين) ، والهاء والميم في أيديهم ، تعود على الملائكة . وأخرجوا أنفسكم ، جملة فعلية في موضع نصب بفعل مقدّر ، وتقديره ، يقولون أخرجوا أنفسكم . لحذف (يقولون) وحذف القول كثير في كلامهم . واليوم ، منصوب بأخرجوا .

وقيل : يُجْزَوْنَ .

(١) ساقطة من أ .

قوله تعالى : « وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى » (٩٤) .

فُرَادَى ، في موضع نصب على الحال من الضمير المرفوع في (جئتمونا) ، ولا ينصرف لأن في آخره ألف التانيث . والكاف في (كا) في موضع نصب لأنها وصف لمصدر محذوف ، وتقديره ، ولقد جئتمونا منفردين مثل حالكم أول مرة .

قوله تعالى : « لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ » (٩٤) .

يقرأ بينكم بالرفع والنصب .

فالرفع على أنه فاعل (تقطع) ويكون معنى بينكم وصلكم ، فيكون معناه ، لقد قطع وصلكم .

والنصب على الظرف وتقديره ، لقد قطع ما بينكم . على أن تكون (ما) نكرة موصوفة ، ويكون (بينكم) صفته فحذف الموصوف ، ولا تكون موصولة على مذهب البصريين لأن الاسم الموصول لا يجوز حذفه ، وأجازه الكوفيون .

قوله تعالى : « فَالِقُ الْأَصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا » (٩٦) .

قريء جاعل الليل وجعل الليل .

فن قرأ ، جاعلُ الليل ، أضاف اسم الفاعل إلى الليل ، ويكون سكتاً ، منصوب بتقدير فعل مقدر ، وتقديره ، وجعل الليل سكتاً . كالقراءة الأخرى . والليل ، على قراءة من قرأ ، وجعل مفعول أول . وسكتاً ، مفعول ثان . والشمس والقمر ، منصوبان بتقدير (جعل) على قراءة من قرأ ، وجاعل . وبالعطف على الليل على قراءة من قرأ ، وجعل الليل . وحسباناً ، أي ، ذا حساب ، وهو مفعول ثان وهذا ظاهر .

قوله تعالى : « فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ » (٩٨) .

مرفوعان بالابتداء ، وخبرهما محذوف ، وتقديره ، فنكم مستقر ومنكم مستودع ، مستقر في الأرحام ومستودع في الأصلاب .

قوله تعالى : « وَمِنَ النَّخْلِ مِن طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ » (٩٩) .

أى : فاستقر من النخل ، ومن طلوعها ، بدل منه ، أعنى ، من النخل . وقنوان ، مرفوع بقوله : من طلوعها على قول من أعمل الثانى فى نحو ، فلما وقعد الزيدان وهو . منهب البصريين . ويقولو : (ومن النخل) على قول من أعمل الأول فى نحو : قام وقعدا الزيدان وهو منهب / السكوفيين^(١) .

[١ / ٨٦]

قوله تعالى : « وَجَنَّاتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ » (٩٩) .

قرئ بالنصب والرفع ، فالنصب بالطف على قوله (تُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُّتَرَاكِبًا) . والرفع على أنه مبتدأ محذوف الخبر . وتقديره ، ولم جنات . وقيل : هو مطوف على قوله : (قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ) وأنكره قوم ، وقالوا : لا يجوز أن يكون معطوفاً على (قنوان) لأن الجنات لا تكون من النخل .

قوله تعالى : « أَنْظَرُوا إِلَى ثَمَرِهِ » (٩٩) .

قرئ ، ثمره يفتح اللام ولليم وبضمها (ثمره) ، فن قرأ بالفتح جله اسم جنس ، جمع ثمرة ، كشجرة وشجر ، وبقرة وبقر . ومن قرأه بالضم جله جمع ثمار ، وثمار جمع ثمرة ، لجمعه جمع الجمع .

قوله تعالى : « وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ » (١٠٠) .

شركاء ، منصوب لأنه مفعول أول . والجن ، مفعول ثان . واللام فى (لله) تعلق بشركاء .

ويجوز أن يجعل الجن بدلا من (شركاء) واللام فى (لله) تعلق به (جعل) .

وقرئ ، الجن بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وتقديره ، هم الجن .

قوله تعالى : « نَصَرَفُ الْآيَاتِ وَلَيَقُولُوا دَرَسْتَ » (١٠٥) .

(١) التنازع مسألة ١٣ - ١٥ من ٦٦ الإنصاف .

وليقولوا ، مطوف على فعل مقدر ، والتقدير ، نصرف الآيات ليجحدوا وليقولوا ،
 أى ، ليصير عاقبة أمرهم إلى الجحود وإلى أن يقولوا هذا القول ، وهذه اللام تسمى لام
 العاقبة عند البصريين ، ولام الصيرورة عند الكوفيين وتظير هذه اللام ، اللام فى :
 قوله تعالى : (فالتقطه آلُ فرعونَ ليكونَ لهمْ عَدُوًّا
 وَحَزَنًا ^(١)) .

وما التقطوه ليكون لهم عدوًّا ، وإنما التقطوه ليكون لهم قرة عين ، ولكن
 صارت عاقبة التقاطهم إليه إلى المداوة والحزن .

قوله تعالى : « وَمَا يَشْعُرُكُمْ أَنَّهُ إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ » (١٠٩) .

يقرأ بفتح الهزنة من (أنها) وبكسر ها ، فنقرأ (إنها) بالكسر ، جعلها مبتدأ
 ووقف على قوله تعالى : (وما يشعركم) وجعل (ما) استفهامية ، وفى (يشعركم) ضمير
 يعود إلى (ما) ويقدر مفعولا ثانياً محذوفاً ، وتقديره ، وما يشعركم لإيمانهم ، ولا يجوز
 أن تكون (ما) نافية هنا على تقدير ، وما يشعركم الله لإيمانهم ، لأن الله تعالى قد
 أعلمنا أنهم لا يؤمنون ، بقوله :

(ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا
 عليهم كلَّ شئٍ قُبَلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ^(٢)) .
 ومن قرأ (أنها) بالفتح ، ففيه وجهان :

الأول : أن تكون (أن) بمعنى لعل ، وتقديره ، وما يشعركم لإيمانهم لعل الآيات
 إذا جاءت لا يؤمنون . وقد جاءت (أن) بمعنى لعل ، حكى الخليل عن العرب أنهم
 قلوا : اذهب إلى السوق أنك تشتري لنا شيئاً ، أى لعلك .

(١) سورة القصص .

(٢) سورة الأنعام .

والثاني : أنها في موضع نصب يشرك ، ولا ، زائدة ، وتقديره ، وما يشرك أن الآيات إذا جاءت يؤمنون ، وهي المفعول الثاني ، ولا حذف مفعول في الكلام / . [٢/٨٦]

قوله تعالى : « كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ » (١١٠) .

أول مرة ، منصوب لأنه ظرف زمان ، والمراد بأول مرة الدنيا .

قوله تعالى : « وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » (١١١) .

قُبُلًا ، منصوب على الحال من (كل شيء) . وكل ، مفعول حشرنا . وإلا أن يشاء الله ، أن وصلتها في موضع نصب ، لأنه استثناء منقطع .

قوله تعالى : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا » (١١٢) .

شياطين ، منصوب من وجهين :

أحدهما : أن يكون منصوباً على البذل من قوله : (عدواً) .

والثاني : أن يكون منصوباً لأنه مفعول ثانٍ لجعلنا . وغروراً ، منصوب من ثلاثة أوجه :

الأول : أن يكون منصوباً على المصطفى في موضع الحال .

والثاني : أن يكون منصوباً على البذل من قوله : (زخرف القول) مفعول يوحى .

والثالث : أن يكون منصوباً لأنه مفعول له ، أى ، لفرود .

قوله تعالى : « وَلِتَصْغَى إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

بِالْآخِرَةِ » (١١٣)

ولتصغى معطوف على فعل مقدر دل عليه قوله تعالى : (زخرف القول غروراً) ،

وتقديره ، ليقروا وتصنى إليه ، فحبل على المعنى . وقيل : اللام لام قسم ، وتقديره ،
ولتصنيئاً إليه أفئدة الذين ، فلما كسرت اللام حذفت النون .

قوله تعالى : « أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكَمًا » (١١٤) .

أفغير الله ، منصوب بأبتغي . وحكماً ، منصوب من وجهين . أحدهما على الحال .
والثاني على التمييز .

قوله تعالى : « وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ
مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ » (١١٤) .

منزل ، فيه ضمير مرفوع لأنه مفعول ما لم يسمَّ فاعله ، يعود إلى الكتاب . ومن
ربك ، في موضع نصب لأنه يتعلق بمنزل . وبالحق ، في موضع نصب على الحال من
المضمر في (مُنَزَّلٌ) .

قوله تعالى : « وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا » (١١٥) .

منصوبان على المصدر .

وقيل : يجوز أن يكونا مصدرين في موضع الحال بمعنى صادقة وعادلة .

قوله تعالى : « إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَن يَضِلُّ عَن سَبِيلِهِ » (١١٧) .

من ، في موضع نصب بفعل مقدر دل عليه (أعلم) ، وتقديره يعلم من يضل عن
سبيله . كقول الشاعر :

٧٢ - وَأَضْرَبَ مِنَّا بِالسَّيُوفِ الْقَوَائِمَ^(١) .

[١ / ٨٧] / نصب القوائِم بفعل دل عليه (اضرب) فكأنه قال : لضرب القوائِم ولا يجوز
أن يكون في موضع جر لأنه يستحيل المعنى ويصير التقدير ، إن ربك هو أعلم الضالين .

(١) الشاهد منسوب إلى العباس بن مرداس . لسان العرب مادة (قنس) .

لأن أفضل إنما تضاف إلى ما هو بنفسه له ، وذلك كفر بحال ، وكذلك القول في قوله تعالى :

(اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ) (١)

حيث ، في موضع نصب بفعل مقدر ، دل عليه أعلم ، لأن حيث هنا اسم محض وتقديره ، يعلم حيث يجعل رسالته ولا يجوز أن تكون حيث في موضع جر ، لأنها بمعنى مكان ، فيكون التقدير ، الله أعلم أمكنة رسالاته ، وهذا أيضا كفر مستحيل .

قوله تعالى : « وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا » (١١٩) .

أن ، في موضع نصب بحذف حرف الجر . وما ، استفهامية في موضع رفع لأنها مبتدأ ، وما بعدها خبرها ، وتقديره ، وأي شيء لكم في ألا تأكلوا بما ذكر اسم الله عليه .

قوله تعالى : « أَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَن مَّثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا » (١٢٢) .

تقديره ، أو مثل من كان ميتا . فحذف المضاف ، وبطل على هذا الحذف قوله :

(كمن مثله في الظلمات) .

وقيل : مثل ، زائد .

والوجه الأول أوجه لأن حذف المضاف كثير في كلامهم ، وليس كذلك زيادة مثل .

ومن ، اسم موصول في موضع رفع لأنه مبتدأ . والكاف في (كمن) خبره . وفي كان ضمير يعود إلى (من) وهو اسمها . وميتا ، خبرها . وكان واسمها وخبرها صلة

(١) ١٢٤ سورة الأنعام .

(مَنْ) وليس بخارج منها ، في موضع نصب على الحال من الضمير المرفوع في قوله :
في الظلمات .

قوله تعالى : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُجْرِمِيهَا
لِيَحْكُمُوا فِيهَا » (١٢٣) .

مجرميها ، مفعول أول لجعلنا . وأكبر ، مفعول ثان مقدم . ليحكموا ، اللام لام كي .

قوله تعالى : « يَجْعَلْ صَدْرُهُ ضَيْقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي
السَّمَاءِ » (١٢٥) .

قري ضيقاً بتشديد الياء وتخفيفها ، وحرجاً بكسر الراء وفتحها . فن قرأ ، ضيقاً
بالتشديد أتى به على الأصل ، ومن قرأ ، ضيقاً بالتخفيف حذف إحدى الياءين ، كما
حذفوا في نحو : سبد وهين وميت . فقالوا : سبد وهين وميت ، واختلفوا ، فذهب من
ذهب إلى أن المحذوف هي الياء الزائدة ، ومنهم من ذهب إلى أن المحذوفة الياء التي هي
عين ، وهو منصوب لأنه مفعول ثان ليجعل .

ومن قرأ ، حرجاً يفتح الراء جملة مصدراً مثل ، فزِع وجزِع .

ومن قرأ بكسر ها جملة اسم فاعل كفزِع وجزِع ، وهو منصوب لأنه صفة لقوله :
ضيقاً كأنما يصعد في السماء . ويصعد ، أصله يصعد ، إلا أنه أبدل من التاء صاداً
وأدغمت في الصاد ، وقد قمنا نظائره .

ومن قرأ ، تصاعد أصله يتصاعد فأدغم أيضاً .

ومن قرأ : يصعد فهو من صعد يصعد ، وكأنما يصعد في السماء ، في موضع الحال
من الضمير في حرج وضيق .

قوله تعالى : « وَهَذَا صِرَاطٌ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا » (١٢٦) .

مستقيماً ، منصوب على الحال المؤكدة من (صراط) وإنما كانت مؤكدة لأن صراط الله تعالى لا يكون إلا مستقيماً ، بخلاف الحال المنتقلة في نحو ، جاء زيد راكباً / [٢/٨٧] ألا ترى أنه يجوز أن يفارق زيد الركوب ، فجيء بها ليفرق بين حالتيه . وأما الحال المؤكدة فلا يجوز أن تكون مفارقة لذي الحال ، ألا ترى أن صراط الله لا يجوز أن يفارق الاستقامة ، كما يجوز أن يفارق زيد الركوب ، وكذلك تقول : هذا زيد قائماً ، فيجوز أن يفارق زيد القيام ، وتقول هذا الحق مُصدقاً . فلا يجوز أن يفارق الحق التصديق كما يفارق زيد القيام .

قوله تعالى : « وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً » (١٢٨) .

يوم ، منصوب بفعل مقدر ، وتقديره اذكر يوم نحشرهم . وجميعاً ، منصوب على الحال من الماء والميم في (نحشرهم) .

قوله تعالى : « النَّارُ مَشَاوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ » (١٢٨) .
 المشوى ، يجوز أن يكون مصدراً بمعنى التواء وهو الإقامة ، ويجوز أن يكون مكاناً ، أى ، مكاناً للإقامة ، فإذا كان مصدراً كان هو العامل في الحال في قوله : (خالدين فيها) ، ويكون المصدر مضافاً إلى الفاعل ، أى ، النار مكان إقامتكم في حال الخلود . وإذا كان مكاناً لم يكن هو العامل في الحال ، لأن المكان لا يعمل في شيء ، وكان العامل في الحال معنى الإضافة ، لأن معناه المضامة والملازمة^(١) . كقوله تعالى :

(وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِخْوَانًا)^(٢)

فإخواناً ، منصوب على الحال من الماء والميم في (صدورهم) . والعامل فيها معنى الإضافة .

وكقوله تعالى : (أَنْ ذَابِرَ هَوَلاَءَ مَقْطُوعٍ مُضْبِحِينَ)^(٣)

(١) (المصاحبة المازجة) هكذا في ب .

(٢) ٤٧ سورة الحجر .

(٣) ٦٦ ، الحجر .

فصبيخين ، منصوب على الحال من (هؤلاء) والماثل فيه معنى الإضافة ، وليس في التنزيل حال عمل فيها الإضافة إلا هذه المواضع الثلاثة . وإلا ما شاء الله ، (ما) في موضع نصب على الاستثناء المنقطع ، فإن جعلت (ما) لمن يعقل لم يكن منقطعاً .

قوله تعالى : « أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا » (١٣٠) .

يقصون ، جملة فعلية في موضع رفع لأنها صفة لرسول ،

وكذلك قوله تعالى : (وينذرونكم) .

قوله تعالى : « ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ » (١٣١) .

ذلك ، في موضع رفع لأنه خبر مبتدأ محذوف وتقديره ، الأمر ذلك . وأن في موضع نصب بتقدير حذف حرف الجر ، وتقديره ، لأن لم يكن ربك . فلما حذف حرف الجر انصب ، ومنهم من ذهب إلى أنه في موضع جر ، فأعمل حرف الجر مع الحذف ، والأكثر على الأول .

قوله تعالى : « كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ آخَرِينَ » (١٣٣) .

من ، ههنا بمعنى البديل ، أي كما أنشأكم بدلا من ذرية قوم آخرين .
كقوله تعالى :

(ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة في الأرض يَخْلُقُونَ) ^(١) ،

أي ، بدلا منكم .

وكقوله تعالى : (أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة) ^(٢)

أي ، بدلا من الآخرة . وكقول الشاعر :

(١) سورة الزخرف .

(٢) ٣٨ » التوبة .

٧٣ - فليت لنا من ماء زمزم شربة/

[١/٨٨]

(١) مبردةً باتت على الطهَّيَّان

أى : بدلا من ماء زمزم . وكقول الآخر :

٧٤ - أَخْلَوْا الْمَخَاضَ مِنَ الْفَصِيلِ غُبَّةً

(٢) قسراً ويكتبُ للأمير أفيــــلا

أى بدلا من الفصيل .

قوله تعالى : « إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ » (١٣٤) .

ما ، اسم موصول بمعنى الذى فى موضع نصب . وتوعدون ، صلته ، والمائد إليه محذوف وتقديره ، إن الذى توعدونه لآت ، فحذف المائد التى هى المائد للتخفيف كما حُذف من

قوله تعالى : (أَهَذَا الَّذِى بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا) (٢)

أى ، بئس ، وإنما حذف لأن الصلة والموصول تنزلا منزلة اسم واحد ، وكانت أولى لأن الاسم الموصول والصلة من المبتدأ والخبر ، أو الفعل والفاعل ، كل منهما أصل فى الجملة ، وأما المائد التى هى المائد فإنها تقع فضلةً فى الجملة فسكان حذفها أولى مما كان لازماً فى الجملة . ولآت ، خبر إن ، واللام لام التأكيد ، وزعم الكوفيون أنها جواب قسم مقدر ، والصحيح هو الأول .

قوله تعالى : « مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ » (١٣٥)

(١) لسان العرب مادة (طها) « وأتشد الباهل للأحول الكندى » - أول البيت :

وليت الطهَّيَّان : اسم قلة الجليل - والطهَّيَّان : خشية يرد عليها الماء .

(٢) ومعنى اللبيب « لاين هشام ١٦-٢ ونسبه الشيخ محمد الأمير للراعى : المختار :

الحواصل من الترقى - الفصيل : ولد الناقة بمجرد انفصاله عنها .

(٣) ٤١ سورة الفرقان .

من ، تحتل وجهين :

أحدهما : أن تكون استغماية ، فتكون في موضع رفع لأنها مبتدأ ، وما بعدها خبره ، والجملة في موضع نصب بتعلمون .

والثاني : أن تكون بمعنى التي خبراً فتكون في موضع نصب بتعلمون .

قوله تعالى : « مَا يَحْكُمُونَ » (١٣٦) .

ما ، في موضع رفع لأنه فاعل ساء .

قوله تعالى : « وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ » (١٣٧) .

زين ، قرئ بفتح الزاي والياء ، وبضم الزاي وكسر الياء ، فن قرأ زَيْنَ فهو فعل سَمَى فاعله ، وفاعله (شركاؤهم) ، وقيل : أولادهم مفعوله . وقتل مصدر أضيف إلى المفعول . ومن قرأ بضم الزاي وكسر الياء فهو قُتل مالم يسم فاعله ، وقتل ، مرفوع لأنه مفعول مالم يسم فاعله ، وأما نصب (أولادهم) وجر (شركائهم) فهو ضعيف في القياس جداً ، وتقديره ، زين قتل شركائهم أولادهم . تقدم وآخر ، وفصل بين المضاف والمضاف إليه بالمفعول . كقول الشاعر :

٧٥ - فَرَجَجْتُهَا بِحَزَجَةٍ زَجَّ الْقُلُوصُ أَبِي مَزَادَةَ^(١)

أى : زج أبى مزادة القلوص . وكقول الآخر :

٧٦ - يَطْفَنُ بِحَوْزِي الْمَرَائِعَ لَمْ يُرْعَ

بِوَادِيهِ مِنْ قَرَعِ الْقَيْيِ الْكَثَائِنِ^(٢)

(١) أوردته الشتمري في شرح شواهد الكتاب هامش ٢-٨٨ قال و مما أشده الأخفش في الباب : وجاء بالنصائص ٢-٤٠٦ .

زجه : طعنه - المزجة : الرمح القصير - القلوص : ثلاثة القتيه .

(٢) نسبة ابن جنى للفرماح - النصائص ٢-٤٠٦ - وفي اللسان مادة (حوز) يصف بقر الوحش - الحوزى : محلها - لم يرع : لم يفرغ بواديه - من قرع القسي الكنائن : من تعرض الصياد له .

أى : قرع الكنتان التسي .

ومثل هذا لا يكون في اختيار الكلام بالإجماع ، واختلفوا في ضرورة الشعر ،
فأجازوه السكوفيون وأباه البصريون . وهذه القراءة ضعيفة في القياس بالإجماع / [٢/٨٨]

وروى أيضاً عن ابن عامر أنه قرأ : قتلُ أولادهم . بجر الأولاد والشركاء على أن
يجعل الشركاء بدلاً من الأولاد ، لأن الأولاد يشاركون أباهم في الأموال والنسب والدين .
وقراءة ابن عامر هذه أشبه من قراءته الأولى وإن كانت لا تنفك من يده^(١) .

قوله تعالى : « لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بِزَعْمِهِمْ » (١٣٨) .
من نشاء ، في موضع رفع لأنه فاعل يطم .

قوله تعالى : « وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ
لِذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا » (١٣٩) .

ما ، اسم موصول بمعنى الذى في موضع رفع لأنه مبتدأ . وفي بطون هذه
الأنعام ، صلته .

وخالصة ، قرأ بالرفع والنصب .

فمن قرأ خالصة بالرفع تكن مرفوعاً من وجهين :

أحدهما : أن يكون مرفوعاً لأنه خبر مبتدأ ، وأنت خالصة حملا على معنى (ما)
لأن المراد بما في بطون هذه الأنعام الأجنة ، وذکر محرم حملا على لفظ (ما) ، وذهب
بعضهم إلى أن الهاء في خالصة للبيان كلفاء في ، علامة ونسابة ، وزعم أنه لا يحسن
الحمل على اللفظ بعد الحمل على المعنى ، وهذا التعليل ليس عليه تمويل فإنه قد جاء
الحمل على اللفظ بعد الحمل على المعنى في قوله تعالى :

(وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ

(١) (معنى) في ب

تَحِيَّهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا (١).

قَالَ : خَالِدِينَ حَلًّا عَلَى مَعْنَى (مِنْ) ثُمَّ قَالَ : قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا ، حَلًّا عَلَى اللفظ بعد الحَلِّ عَلَى الْمَعْنَى ، وَقَدْ قُرِئَ : خَالِصَةً بِالتَّذْكِيرِ حَلًّا عَلَى لَفْظِ (مَا) . وَهُوَ مَرْفُوعٌ لِأَنَّهُ مُبْتَدَأٌ ، وَخَبَرُهُ لَذِكْرُنَا .

وَالثَّانِي : أَنْ يَكُونَ خَالِصَةً مَرْفُوعًا لِأَنَّهُ بَدَلَ مِنْ (مَا) وَهُوَ الشَّيْءُ مِنَ الشَّيْءِ ، وَهُوَ بَعْضُهُ . وَلَذِكْرُنَا ، انْظُرْ .

وَمِنْ قَرَأَ خَالِصَةً بِالنَّصْبِ كَانَ مَنْصُوبًا عَلَى الْحَالِ مِنَ الضَّمِيرِ الْمَرْفُوعِ فِي قَوْلِهِ : (فِي يَطْلُونَ) وَخَبَرِ الْمُبْتَدَأِ الَّذِي هُوَ (مَا) لَذِكْرُنَا ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْحَالُ مِنَ الضَّمِيرِ الْمَرْفُوعِ فِي (لَذِكْرُنَا) عِنْدَ سَيُوبِهِ لِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ تَتَقَدَّمَ الْحَالُ عَلَى الْعَامِلِ فِيهَا ، إِذَا لَمْ يَكُنْ مَنْصَرَفًا ، وَهَذَا غَيْرُ مَنْصَرَفٍ ، وَلَا يَجُوزُ ، زَيْدٌ قَائِمًا فِي الْبَارِ ، وَأَجَازُهُ أَبُو الْجَسَنِ الْأَخْفَشُ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَإِنْ يَكُنْ مَيِّتَةً فَهُمْ فِيهِ طُرُكَاءُ » (١٣٩) .

قُرِئَ : تَيْكُنْ بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ ، وَمَيِّتَةً ، بِالرَّفْعِ وَالنَّصْبِ ، فَمِنْ قَرَأَ بِالتَّاءِ ، جَعَلَ كَانُ تَامَةً بِمَعْنَى حَدَثٍ وَوَقَعَ ، وَرَفَعَ مَيِّتَةً لِأَنَّهُ فَاعِلٌ ، وَلَا تَفْتَقِرُ إِلَى خَبَرٍ ،

كَقَوْلِهِ تَعَالَى : (وَإِنْ تَكُنْ حَسَنَةً) (١)

فِي قِرَاءَةِ مَنْ قَرَأَ بِالرَّفْعِ ، فَتَكُونُ التَّاءُ لِتَأْنِيثِ مَيِّتَةٍ .

وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ التَّاءُ لِتَأْنِيثِ الْأَجْنَةِ حَلًّا عَلَى الْمَعْنَى وَتَقْدِيرِهِ ، وَإِنْ تَكُنْ الْأَجْنَةُ

الَّتِي فِي يَطْلُونَهَا مَيِّتَةً . فَحُلِيَ هَذَا يَكُونُ مَيِّتَةً مَنْصُوبًا عَلَى / أَنَّهُ خَبَرٌ . يَكُنْ ، وَاسْمُهَا مَضْمَرٌ فِيهَا . [١ / ٨٩]

(١) ١١ سُورَةُ الطَّلَاقِ .

(٢) ٤٠ سُورَةُ النَّسَاءِ .

ومن قرأ بالياء حمله على لفظ (ما) وأضر في تكن اسمها ونصب ميتة لأنه خبرها وتقديره ، وإن يكن مافى بطون هذه الألفام ميتة . ومن قرأ بالياء ورفع الميتة فلأن تأنيت الميتة ليس بتحقيق .

قوله تعالى : « قَدْ خَيْرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا » (١٤٠) .

سَفَهًا ، في نصبه وجهان :

أحدهما : أن يكون منصوباً على المصدر .

والثاني : أن يكون منصوباً لأنه مفعول له .

قوله تعالى : « وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ » (١٤١) .

النخل والزرع ، منصوب بالمطف على جنات . وجنات ، منصوب بأنشأ . ومختلفاً ، منصوب على الحال المقدرة ، أى ، سيكون كذلك . لأنها في أول ما تخرج لأكل فيها ، فتوصف باختلاف الأكل ، ولكن يكون اختلافه وقت إتمامها ، فهي حال مقدرة ، وهذا نحو قولك : رأيت زيدا مقبلاً غداً . فإنك لم تره في حال إقامته إنما هو أمر تقدره أن يكون غداً ، وقد قالوا : رأيت زيدا ومعه صقر صائداً به غداً . فصائداً منصوب على الحال المقدرة على ما بيننا .

قوله تعالى : « وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشًا » (١٤٢) .

حمولة ، منصوب بالمطف على جنات ، وتقديره ، وأنشأ من الأنعام حمولة وفرشاً .

قوله تعالى : « ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِّنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ » (١٤٣) .

ثمانية ، منصوب من خمسة^(١) أوجه :

(١) من أربعة أوجه . هكذا في ب .

الأول : أن يكون منصوباً بفعل مقدر ، وتقديره ، وأنشأ ثمانية أزواج وقيل : هو^(١) منصوب بفعل مقدر ، وتقديره ، كلوا لحم ثمانية أزواج . فحذف الفعل والمضاف ، وأقلم المضاف إليه مقامه وهو (ثمانية) مقلم المضاف وهو (لحم) .
والثالث : أن يكون منصوباً على البذل من (ما) في قوله : (كلوا مما رزقكم الله) على الموضع .

والرابع : أن يكون منصوباً على البذل من قوله : (حولة وفرشاً) .
والخامس : أن يكون منصوباً على البذل من (ما) في قوله : (وحرّموا ما رزقهم الله) أى ، حرّموا ثمانية أزواج . ومن الضأن اثنتين ، بدل من (ثمانية أزواج) أى ، اثنتين من الضأن ، واثنتين من النعير ، واثنتين من الإبل ، واثنتين من البقر .
قوله تعالى : « أَلَذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أُمُّ الْأُنثَيَيْنِ »^(٢) أَمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيَيْنِ « (١٤٣) .

الذَّكَرَيْنِ^(٣) ، منصوب بجرّم . والأنثيين ، معطوف بأم على الذكرين . وما اشتملت عليه ، معطوف بأم على الأنثيين ، و (أم) ههنا المنصلة لأنها معادلة للهمزة ، ونسب ألف التسوية وهى بمعنى (أى) وقد قدمنا الكلام عليها .

قوله تعالى : « قُلْ لَا أَجِدُ فَيْعًا / أَوْحَى إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِثْنًا أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا » (١٤٥) . [٢ / ٨٩]

طاعم ، اسم فاعل من طعم يطعم ، وأكثر ما يجيئ اسم الفاعل من فيل يفعل

(١) والثاني أن يكون منصوباً في ب .

(٢) (أم ما) في أ ، ب .

(٣) (الذنين) في أ ، هـ .

إذا كان لازماً على فعل، ويحى على فاعل (إذا كان متدياً) (١)، كعَلِمَ يَلْمُ فهو علم، ويطعنه مضارع طعم. وقرئ، يطعنه بتشديد الطاء وكسر العين وأصله يطعنه على وزن يفتحله إلا أنه أبداً من التاء طاء لأن التاء حرف مهموس والطاء حرف مطبق مجبور فاستثقل اجتماعهما فأبدل من التاء طاء لتوافق الطاء في الإطباق، وأدغم الطاء في الطاء، وأبدل من التاء طاء ولم يبدل من الطاء تاء لأن في الطاء زيادة صوت على التاء، فالطاء أزيد صوتاً والتاء أنقص صوتاً، فأدغم الأنقص في الأزيد ولم يدغم الأزيد في الأنقص لأنه كان يؤدي إلى الإجحاف به وإبطال ماله من الفضل على مقاربه. وقد بينا ذلك في مواضعه، وإلا أن يكون ميتة، أن وما بعدها في موضع نصب على الاستثناء المنقطع. وقرئ تكون بالتاء والياء. وميتة بالرفع والنصب.

فمن قرأ: تكون (٢) بالتاء ورفع ميتة جبل كان التامة ورفع ميتة بها ولا تنفر إلى خبر، وكان يلزم من قرأ ميتة بالرفع أن يقرأ أو حم مسفوح بالرفع وكذلك ما بعده، إلا أنه عطفه على (أن) ولم يطفه على ميتة. ومن قرأ بالياء ونصب ميتة أضمر في كان مذكراً وجعله اسمها، وتقديره، إلا أن يكون المأكول ميتة. ومن قرأ بالتاء ونصب ميتة أضمر في كان مؤنثاً، وتقديره، وإن يكن المأكول ميتة. وقد قدمنا وجه قراءة التاء والياء والرفع والنصب في قوله: (وإن يكن ميتة) (٣). و (أو دماً) وما بعده، معطوف على ميتة في قراءة من قرأها بالنصب. وقوله: فإنه رجس، اعتراض بين للمعطوف وللمعطوف عليه، لأن قوله: أو فسقاً، معطوف على قوله: أو لحم خنزير.

قوله تعالى: «أَوِ الْخَوَآئِيا» (١٤٦).

جمع خَوَئِيَّةٍ، وقيل: حاوية، وقيل: حاوية، مثل ناقصاء. وفي موضعها وجهان:

(١) ساقطة من أ

والمعروف أن اسم الفاعل يحول عند قصد المبالغة إلى (فعلال، مفعال، مفعول، فاعل)، وهذه الصيغ الخمس سماعية. وابن الأنباري يشير هنا إلى الصفة المشبهة.

(٢) أ، ب (تكن) وهو خطأ.

(٣) (وإن يكن ميتة فهم فيه شركاء) ١٣٩ سورة الأنعام.

الرفع والنصب . فالرفع على أنه معطوف على قوله : ظهورُها . والنصب من وجهين :
أحدهما : أن يكون معطوفاً على (ما) في قوله : (إلّا ما حلت) و (ما) في موضع
نصب على الاستثناء من الشحوم ، وهو استثناء من مَوْجِب .

والثاني : أن يكون معطوفاً على قوله : شحومهما . وتقديره ، حرماً عليهم
شحومهما أو الحوايا أو ما اختلط بهظم إلّا ما حلت ظهورهما ، فعل هذا التقدير في الآية
تقديم وتأخير / وتكون الحوايا محرمة عليهم بخلاف ما قبله . [١/٩٠]

قوله تعالى : « ذَلِكْ جَزَيْنَاهُمْ بِبَعْثِهِمْ » (١٤٦) .

ذلك ، في موضع نصب لأنه مفعول ثانٍ لجزينا ، وتقديره ، جزيناهم ذلك ببئسهم ،
ولا يجوز الرفع إلّا على وجه ضئيف وهو أن يكون التقدير فيه ، جزيناهموه . فيكون
كقولك : زيدٌ ضربتُ . أي ، ضربته ، وهذا لا يجوز إلّا على ضعف .
فأما قراءة ابن عامر :

(وَكُلٌّ وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى (١))

بالرفع فإنما قوّاها أنه قد انضم إلى حذف الهاء ضم الكاف في (كل) فاجتمع فيه
سببان ، الحذف وطلب المشاكلة ، فقوى الرفع ، ويجوز أن يقوى الشيء بسببين ويضعف
بسبب واحد كما لا ينصرف .

قوله تعالى : « قُلْ هَلَمْ شُهِدْنَاكُمْ » (١٥٠) .

أصل هلم ، هاء الميم ، غذفت همزة الوصل من الميم لأنها تسقط في الدّرج فاجتمع
ساكنان ألف هاء ولام الميم ، غذفت ألف (هاء) لالتقاء الساكنين ، وألقيت ضمة
الميم الأولى على اللام وأدغمت اللّيم الأولى في الثانية وحركت الثانية لالتقاء الساكنين
بالفتح لأنه أخف الحركتين فصار (هلم) وذهب الكوفيون إلى أن (هلم) مركبة من
(هل) و (أم) ولم يريوهميل الاستغماية كما غلط أبو علي عليهم بقوله : ولا معنى

(١) ٩٥ سورة النساء ، ١٠ سورة الحديد .

للاستفهام هنا ، وإنما أودوا بها هل التى فى قولهم : حىّ هل ، أى أقبل . وأمّ بمعنى اقصد ثم حذفوا الهزة من أمّ لكثرة الاستعمال وركبوها مع هل فصار لهم . والأول : أصح .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ۚ ﴾ (١٥١) .

ما ، يجوز أن تكون اسماً موصولاً وأن تكون استفهامية ، فإن كانت اسماً موصولاً كانت بمعنى الذى فى موضع نصب لأنها مفعول (اتل) و (حرّم ربكم) صلته ، والمائد مخنوف وتقديره ، حرّمه ربكم ، لحذف الهاء المائدة للتخفيف . ويكون (ألا تشركوا به شيئاً) ، فى موضع نصب على البدل من الهاء أو من (ما) . ولا ، زائدة ، وتقديره ، حرّم أن تشركوا .

ويجوز أن تكون (ألا تشركوا) فى موضع رفع لأنه خبر مبتدأ مخنوف ، وتقديره ، هو ألا تشركوا . ولا زيادة فى هذا الوجه أيضاً .

ويجوز أن تكون أن بمعنى أى ، و (لا) نهي وتقديره ، أى لا تشركوا ، وإن كانت (ما) استفهامية كانت فى موضع نصب بحرّم . وتقديره ، أى شئ حرم ربكم . [٢/٩٠] ويجوز أن تقف على قوله : ربكم . ثم تبتدىء وتقرأ : عليكم ألا تشركوا ، أى عليكم ترك الإشراك ، فيكون (ألا تشركوا) فى موضع نصب على الإغراء بعلبيكم .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا ۚ ﴾ (١٥٣) .

قرى : أنّ بفتح الهزة وكسرهما ، فن قرأ بالفتح كان (أنّ) فى موضع نصب على تقدير حذف حرف الجر ، وتقديره ، ولأن هذا صراطى . ومن فتح وخفف النون جعلها مخففة من الثبيلة فى موضع نصب كقراءة من قرأها مثقلة .

ومن قرأ بالكسر جعلها مبتدأة ومستقيماً منصوب على الحال المؤكدة من صراطى ، وكانت مؤكدة لأن صراط الله تعالى لا يكون إلا مستقيماً .

قوله تعالى : « تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ » (١٥٤) .

تماماً ، منصوب على المصدر أو على المفعول له . وأحسن ، قرئ بفتح النون والرفع . فن قرأ : أحسن بالفتح جبل أحسن فضلاً ماضياً وهو صلة الذي ، وفيه ضمير مقدر يعود على الذي ، وتقديره ، تماماً على المحسن هو .

وقيل : المائد إلى الذي والفاعل مقدر ، والتقدير ، تماماً على الذي أحسنه الله إلى موسى من الرسالة .

ومن قرأ : أحسن بالرفع كان أحسن مرفوعاً لأنه خبر مبتدأ محذوف وتقديره ، على الذي هو أحسن . والجملة من المبتدأ والخبر صلة الذي ، وحذف المبتدأ من الجملة إذا وقعت صلة الذي قليل .

قوله تعالى : « وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ » (١٥٥) .

أنزلناه ، جملة فعلية في موضع دفع لأنها صفة كتاب . ومبارك ، وصف ثان .

قوله تعالى : « أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ » (١٥٦) .

أن تقولوا : يتعلق بأنزلناه ، وتقديره ، كراهة أن تقولوا أو لثلاث تقولوا . وإن كنا ، إن مخففة من الثقيلة عند البصريين ، وتقديره ، وإن كنا . وذهب الكوفيون إلى أنها بمعنى (ما) واللام بمعنى (إلا) وتقديره ، وما كنا عن دراستهم إلا غافلين . وقد ذكرنا ذلك مستوفى في كتاب الإنصاف في مسائل الخلاف ^(١) .

قوله تعالى : « فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا » (١٦٠) .

يقرأ بالتونين والإضافة ، فن قرأ بالتونين ، كان (عشر) مبتدأ وأمثالها ، صفة له ، و (له) خبر المبتدأ مقدم عليه . ومن قرأ بالإضافة كان في حذف الماء من عشر ثلاثة أوجه :

(١) مسألة ٢٤-١ ص ١٢٣ الإنصاف .

الأول : أن يكون التقدير فيه ، عشر حسنات أمثالها . تخفف الموصوف وأقام
الصفة مقامه . هذا / مذهب سيدييه ، وإن كان لا يرى حذف الموصوف وإقامة الصفة [١/٩١]
مقامه في نحو ، مرت بثلاثة صالحين ، إلا أن المثل وإن كان وصفاً في الأصل إلا أنه
أجرى مجرى الاسم في نحو قولهم : مرت بمنك . ولا يلزم ذكر الموصوف معه .
والثاني : أنه حمل أمثالها على المعنى لأن الأمثال في معنى حسنات ، فكأنه قال :
عشر حسنات .

والثالث : أن يكون اكتسب المضاف التأنيث من المضاف إليه

كقوله تعالى : (تَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ) ^(١)

في قراءة من قرأ بالثاء ، وكقولهم : ذهبتُ بعض أصابعه .

والأول أوجه .

قوله تعالى : « دِينًا قِيَمًا مِّلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا » (١٦١) .

دينًا ، منصوب بتقدير فعل دل عليه (هَدَانِي) في الأول ، والتقدير فيه ، هَدَانِي
دينًا . وقيل : هو بدل من صراط على الموضع لأن هَدَانِي إلى صراط ، وهَدَانِي صراطًا
بمعنى واحد ، فحمله على المعنى ، وأبدل دينًا من صراط .

وقيل : تقديره ، هَرَفَنِي صراطًا . وقيل : هو منصوب بتقدير أَعْنَى دينًا . وقيل ،
بالتشديد أصله (قِيَرَم) على وزن فَعِيل ، إلا أنه لما اجتمعت الياء والواو والسابق منهما
ساكن قلبت الواو ياء ، وجعلنا ياء مشددة .

ومن قرأ : قِيَمًا بالتخفيف على فعل أي ، دينًا ذا استقامة ، فكان القياس أن يأتي
بالواو فيقول : قِيَمًا ، نحو : حَوَّلَ وَعَوَّضَ . إلا أنه جاء شاذًا عن القياس ، ومن جعله
جمع قِيَمَة ، أي ، ذا قيمة لم يكن خارجًا عن القياس . وقيل ، منصوب لأنه وصف دينًا .

قوله تعالى : « مَحْيَايَ » (١٦٢) .

(١) سورة يوسف .

قرئ بفتح الياء وسكونها ، فن قرأ بالتحريك (والفتح)^(١) فلو جين :

أحدهما : أنه أتى به على الأصل لأن من حق الياء أن تكون متحركة مفتوحة كالـكاف في (أكرمك) وإنما كان الأصل في الـكاف أن تكون متحركة لأنه اسم مضر على حرف واحد ، فينبغي أن يُبنى على حركة تقويه له ، وكانت الفتحة أولى لأنها أخف الحركات . والثاني : أنها ساكنة قبلها ساكن واجتمع ساكنان ، وساكنان لا يجتمعان فوجب التحريك لالتقاء الساكنين ، والفتح أولى لما ذكرنا ، ومن قرأ بسكون الياء فلأن حرف الـملة يستقل عليه حركات البناء ، وجمع بين ساكنين لأن الألف فيها فرط مدّ ولهذا اختصت بالتأسيس والرّدف ، فنزل للمد الذي فيها بمنزلة الحركة ، وقد حكي عنهم أنهم قالوا : (التفت حلقنا البطان . وله ثلث الممال) ولهذا أجاز الكوفيون إلحاق تون التوكيد الخفيفة في فعل الاثنين ، نحو يغلان ، وفعل جماعة النسوة / في نحو : إفعلنّان ، وإن كان يؤدي إلى اجتماع الساكنين لما في الألف من فرط المد ، وأما البصريون فيأبون ذلك كله ويضعفون قراءة نافع (محبب) بالسكون ويحسون السكون على نية الوقف وقد بينّا ذلك مستوفى في كتاب الإنصاف في مسائل الخلاف^(٢) .

قوله تعالى : « قُلْ أَعِيزَ اللَّهُ أَيْبَى رَبِّا » (١٦٤) .

غير الله ، منصوب لأنه مفعول (أَيْبَى) . وربّا ، منصوب على التمييز ، والتقدير ، أَيْبَى غير الله من ربّ . تخفف من ، فانتصب على التمييز .

قوله تعالى : « وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ » (١٦٥) .

درجات ، منصوب لأنه مفعول رَفَعَ ، بتقدير حذف حرف الجر ، وتقديره ، وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ إِلَى دَرَجَاتٍ ، فلما حذف حرف الجر اتصل الفعل به فتنصبه . والله أعلم .

(١) ماقطة من ب .

(٢) المسألة ٩٤ الإنصاف ٢-٣٨١ .

غريب إعراب سورة الأعراف

قوله تعالى : « كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ » (٢).

كتاب ، مرفوع فوجهن :

أحدهما : أن يكون مرفوعاً لأنه خبر (للس) على قول من جله مبتدأ .

والثاني : أن يكون خبر مبتدأ محذوف ، وتقديره ، هنا كتاب .

قوله تعالى : « لِنُنْذِرَ بِهِ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ » (٢) .

اللام ، متعلقة بأنزل ، وتقديره : كتاب أنزل إليك لننذر به . وفصل بينهما بقوله :

(فلا يكن في صدرك حرج منه) (٢)

وذكري ، يجوز أن تكون في موضع رفع ولصب وجر . فالرفع من وجهن :

أحدهما : الرفع بالمطف على كتاب .

والثاني : على تقدير مبتدأ ، والتقدير ، هذه ذكري . والنصب من وجهن :

أحدهما : بالمطف على موضع (لننذر به) أي ، إنذاراً وذكري .

والثاني : بالمطف على موضع الماء في (به) .

والجر بالمطف على (لننذر) لأن معناه ، للإنذار . فكأنه قال : للإنذار والذكرى .

قوله تعالى : « قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ » (١) (٣) .

قليلاً ، منصوب بالفعل الذي بعده . وما ، زائدة ، وتقديره ، قليلاً تذكرون .

وتقدير النصب فيه من وجهن :

(١) (يذكرون) بإيالة في أ ، ب .

أحدهما : أن يكون منصوباً لأنه صفة لمصدر مخوف ، وتقديره : تذكرون تذكرًا قليلاً .

والثاني : أن يكون منصوباً لأنه صفة لظرف زمان مخوف ، وتقديره ، زماناً قليلاً .
فإن جعلت (ما) مصدرية لم يميز أن تنصب قليلاً بالفعل الذي بعده ، لما يؤدي إليه من تقديم الصلة على الموصول .

قوله تعالى : « وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَعَجَأَهَا بِأَسْنَا بَيِّنَاتٍ أَوْ هُمْ قَائِلُونَ » (٤) .

كم ، في موضع رفع بالابتداء . وأهلكناها^(١) ، جملة فعلية في موضع جر صفة لقرية . و فجاءها بأسنا ، خبر المبتدأ ، ومعنى أهلكناها ، قارب إهلاكنا إياها . [١/٩٢] ولا بد من هذا التقدير / ليصح قوله : فجاءها بأسنا ، لأن الإهلاك إذا وجد وجد البأس ، فلم يكن فيه فائدة بخلاف ما إذا حملته على المقاربة ، فإنه يصح المعنى ويتضح ، ويجوز أن تكون (كم) في موضع نصب بفعل مقدر دل عليه (جاءها بأسنا) لا (أهلكنا) لأن (أهلكنا) صفة ، والصفة لا تعمل في الموصوف ولا تكون تفسيراً لفعل مقدر يعمل في الموصوف . وبيانات ، منصوب على المصدر في موضع الحال وهم قائلون ، جملة اسمية في موضع نصب على الحال من أهل القرية .

قوله تعالى : « وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ » (٨) .

الوزن ، مرفوع لأنه مبتدأ . ويومئذ ، خبره . والحق مرفوع من ثلاثة أوجه :
الأول : أن يكون مرفوعاً لأنه صفة للوزن ، ولا يجوز تقديمه عليه لأن الصفة لا يجوز أن تتقدم على الموصوف .

والثاني : أن يكون مرفوعاً لأنه بدل من المضمر المرفوع في الظرف الذي وقع خبراً للمبتدأ ، ولا يجوز تقديمه على الظرف لأن البديل لا يجوز أن يتقدم على المبدل منه .

(٢) (أهلاً) و أ .

والثالث : أن يكون مرفوعاً لأنه خبر عن الوزن ، ويومئذ ، ظرف مَلَقَى منصوب بالوزن ، أو مفعول على السعة ، ويجوز في مثل هذا تقديم الحق على الوزن لأنه يجوز تقديم خبر المبتدأ عليه ، ولا يجوز تقديمه على يومئذ ، لأنه لا يجوز أن يفصل بين المصدر وصلته بخبر المبتدأ ، كما لا يجوز أن يفصل بين الموصول وصلته بخبر المبتدأ ، ويجوز أن تنصب (الحق) على المصدر ، ويومئذ خبر الوزن ، ويجوز تقديم يومئذ على الوزن في هذا النحو لأنه وقع خبراً له ، ولو وقع صلة لم يميز تقديمه عليه ، لأن ما وقع في صلة المصدر لا يتقدم عليه .

قوله تعالى : « وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ » (١٠) .

معايش جمع معيشة ، وأصل معيشة مَعِيشَةٌ على وزن مَفْعِلَةٌ ، إلا أنه قلت كسرة الياء إلى العين ، والميم فيها زائدة ، لأنها مَفْعِلَةٌ من المعيش ، ولا يجوز همزها لأن فيها الياء أصلية ، وأصلها في الواحد أن تكون متحركة ، ولو كانت زائدة أصلها في الواحد السكون ، فهو ، كتيبة على كَمِيلة لمزت في الجمع ، نحو : كتاب ، وقد قرئ : معاش بالهمز على تشبيه الأصلية بالزائدة ، وهي قراءة ضعيفة في القياس .

قوله تعالى : « مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ » (١٢) .

ما ، استنهامية في موضع رفع بالابتداء . ومنعك ، جملة فعلية في موضع رفع لأنها خبر المبتدأ . وألَّا تسجد ، في موضع نصب بمنعك . ولا ، زائدة وتقديره ، ما منعك أن تسجد . كقوله تعالى في موضع آخر :

(مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي) ^(١) /

وتزاد ^(٢) كثيراً في كلامهم . قال الشاعر :

(١) سورة ص ٧٥

(٢) ولا تتراد في ب .

٧٧- وَلَا أَلُومُ الْبَيْضَ إِلَّا تَسْخَرًا

إذا رأيَنَ الشَّمْطَ القَفْنَ دَرَا^(١)

أراد: [أن] يسخر. وقال الآخر:

٧٨- في بشرٍ لا حُورٍ سَرَى وما شَعَر^(٢)

أراد: في بشر حُورٍ. وقال الآخر:

قد يَكْسِبُ الْمَالَ الْهِدَانُ الْجَافِي

يَغْيِرُ لَأَعْصِفَ وَلَا أَصْطِرَافِ^(٣)

أراد: يغير عصف. والشواهد على هذا كثيرة جداً. وإذا أمرتك، ظرف زمان والفاعل فيه (تسجد).

قوله تعالى: «لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ» (١٦).

صراطك، منصوب (بلا قعدن) على تقدير حنف حرف الجر، وتقديره لأقعدن لهم على صراطك. غنّف حرف الجر فاقبل الفعل به فنصبه، وهذا كقولهم: ضُرب زيدُ البطنَ والظهر، أي، على البطن والظهر. وقول الشاعر:

٧٩- أَلَيْتَ حَبَّ الْعِرَاقِ الدَّهْرَ أَطْعَمَهُ

وَالْبُرُّ يَأْكُلُهُ فِي الْقَرْيَةِ السُّوسِ^(٤)

أي: على حب العراق، والشواهد على هذا النحو كثيرة.

(١) هذا الشاهد نسبة ابن جني في الخصائص إلى أبي النجم ٢-٢٨٣: والشَّمْطُ: المعجوز. والقَفْنَدَرُ: القبيح المنظر.

(٢) نسبة ابن يعيش إلى المعجاج. شرح المفصل ٨-١٣٦.

(٣) ونسب ابن جني هذا الشاهد إلى المعجاج. الخصائص ٢-٢٨٣. الحداد: الأحمق الثقيل - العصف: الكعب - اصطراف: احتمال من الصرف. أي التصرف في وجه الكعب.

(٤) سبق الحديث عنه في الشاهد رقم

قوله تعالى : « قَالَ أَخْرِجْ مِنْهَا مَذْعُومًا مَذْحُورًا » (١٨) .
 مذموماً ، نصب على الحال من المضمر المرفوع في (أخرج) والعامل فيه (أخرج) .
 قوله تعالى : « مَا نَهَاكُمْ رَبُّكُمْ عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ » (٢٠) .

ما ، نافية . ونها كما ، أصله نهيسكا ، لأنه من النهى ، فتحركت الياء وانفتح ما قبلها فقلت ألفاً . وهذه ، أصلها (هاذي) بالياء التي تدل على التأنيث فقلت هاء لأنها خفية فلا شترا كما في انقفاء قلبت منها ، ونظيرها قلبهم الياء هاء قولهم في هنية ، هنية ، وأصل هنية هنيوة إلا أنه لما اجتمعت الواو والياء والسابق منهما ما كن قلبوا الواو ياء ، وجعلوها ياء مشددة ، وأبدلوا من الياء التي هي لام ، هاء ، فقالوا هنية ، وحُرِّكت الهاء^(١) في هذه تشبيها لها بهاء الإخبار ومن العرب من يسكنها كما كانت الياء التي اقبلت عنها ساكنة . والشجرة ، صفة لهذه ، وهي^(٢) اسم جنس واحدة شجرة ، وأسماء الإشارة توصف بالأجناس .

قوله تعالى : « وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ » (٢١) .

لكما ، متعلق بمحذوف ، وتقديره ، ناصح لكما لمن الناصحين . ولا يجوز أن يكون متعلقاً بالناصحين لأن الألف واللام فيه بمنزلة الاسم الموصول ، واسم الفاعل صلة له والصلة لا تعمل في الموصول ، ولا فيما قبله ، فإن جعلت الألف واللام للتعريف لا بمعنى الذين جاز / أن يتعلق بالناصحين وهو قول أبي عثمان للزنى .

[١/٩٣]

قوله تعالى : « وَإِنْ لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا » (٢٣) .

دخلت إن الشرطية على لم ترد الفعل إلى أصله وهو الاستقبال ، لأن (لم) ترد الفعل المستقبل إلى معنى الماضي . ألا ترى أنك تقول : لم أقم ، أى ، ما قمت . وإن الشرطية ترد للماضي إلى معنى الاستقبال ، ألا ترى أنك تقول : إن قمت قمت ، أى ،

(١) (الياء) في ب .

(٢) اسم الجنس (شجر) .

إن تم أقم ، فلما صار لفظ الفعل المستقبل بعد (لم) بمعنى الماضي ودّتها إلى الاستقبال
لأنها زدت الماضي إلى الاستقبال .

قوله تعالى : « يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي
سَوْآتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذَٰلِكَ خَيْرٌ » (٢٦) .

قري : لباس بالنصب والرفع ، فالنصب بالعطف على قوله : وريشاً ، أى : أنزلنا
ريشاً ولباس التقوى .. والرفع على أنه مبتدأ ، وفى ذلك خمسة أوجه :
الأول : أن يكون مرفوعاً على أنه مبتدأ ثان . وخير ، خبره . وللمبتدأ الثانى
وخيره خير من المبتدأ الأول .

والثانى : أن يكون (ذلك) فصلاً ، وخير ، خبر المبتدأ الذى هو (لباس التقوى) .
والثالث : أن يكون (ذلك) وصفاً للباس التقوى .

والرابع : أن يكون بدلاً .

والخامس : أن يكون عطف بيان ، كأنه قال : ولباس التقوى المشار إليه خير ،
كما تقول : زيد هذا ذاهب .

قوله تعالى : « يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا » (٢٧) .

ينزع ، جملة فعلية فى موضع نصب على الحال من الضمير فى (أخرج) .

قوله تعالى : « مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ » (٢٧) .

حيث ، مبنية على الضم ، وإنما بنيت لوجوبه :

أحدهما : أنها انقطعت عن الإضافة إلى المفرد لأنها لا يجوز إضافتها إلا إلى الجمل ،
فلما انقطعت عن الإضافة إلى المفرد وهو الأصل تنزل منزلة بعض الكلمة ، لأن
المضاف والمضاف إليه بمنزلة كلمة واحدة ، فلما تنزلت منزلة بعض الكلمة ، وبعض
الكلمة مبنى .

والثاني : إنما كان مبنياً لأنه أشبه الحرف ، لأنه لا يفيد مع كلمة واحدة ، كما أن الحرف لا يفيد مع كلمة واحدة ، لأنه يلزم إضافته إلى الجمل ، والجملة أقل ما تكون مركبة من كلمتين ، مبتدأ وخبر أو فعل وفاعل ، فلما أشبه الحرف والحرف مبنى فكذلك ما أشبهه ، وبُنيت على حركة لالتقاء الساكنين ، وفيها ست لغات :

بالياء مع الضم والفتح والكسر ، وبالواو مع الضم والفتح والكسر ، وهي : حيثٌ وحيثٌ وحيثٌ ، وحيثٌ وحيثٌ وحيثٌ .

فن بناها على الضم فلأنها أقوى الحركات تمويصاً عما منته من الإضافة إلى المفرد/، ومن بناها على الفتح فلأنه أخف الحركات ، ومن بناها على الكسر فلأنه الأصل في التقاء الساكنين وبناؤها على الضم أفصح اللغات ، وهي اللغة التي نزل بها القرآن .

قوله تعالى : « كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ » (٢٩) .

السكاف في (كما) في موضع نصب لأنها صفة مصدر محذوف وتقديره ، تعودون عوداً مثل ما بدأكم ، وقيل تقديره ، نخرجون خروجاً مثل ما بدأكم .

قوله تعالى : « فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ » (٣٠) :

فريقاً الأول ، منصوب بهدى . وفريقاً الثاني منصوب . بتقدير فعل دل عليه ما بعده ، وتقديره ، وأضل فريقاً حق عليهم الضلالة . ويميز أن يكون منصوباً على الحال من المضمر في (تعودون) ، وتقديره ، كما بدأكم تعودون في هذه الحالة ، ويؤيد هذا قراءة أبي : تعودون فريقين فريقاً هدى وفريقاً حق عليهم الضلالة .

قوله تعالى : « قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » (٣٢) .

خالصة ، قرى بالرفع والنصب ، فالرفع على أنه خبر ثان للمبتدأ وهو (هي) وهي ، مبتدأ . وللذين آمنوا ، خبره . وخالصة ، خبر ثان . والنصب على الحال من الضمير الذي

في (الذين) الذي هو الظير ، وهو العامل في الحال ، والعامل في الحال على الحقيقة هو الفعل الذي قام (الذين آمنوا) مقامه ، وتقديره ، قل هي استقرت للذين آمنوا في حال خلاصها يوم القيامة . وإنما لما حُنف الفعل ، وأقيم (الذين) مقامه وانتقل الضمير الذي كان فيه إليه ، ارتفع به كما يرتفع بالفعل ، وجعل هو العامل في الحال كالفعل . وفي الحياة الدنيا ، يجوز أن يكون ظرفاً للخير الذي هو (الذين آمنوا) ، ويجوز أن يكون خبراً ، ولا يجوز أن يتعلق في الحياة الدنيا بزيينة الله ، لأن زينة مصدر وقد وصف بقوله : (التي أخرج لمباهه) والمصدر إذا وصف لا يعمل لأنه يخرج عن شبه الفعل ، ولأنه قمع به الفصل بين الموصول وصلته ، وذلك لأن ممول المصدر في صلته ، ووصفه ليس في صلته ، وإذا قدمت صفة المصدر على معموله قدمت ما ليس في صلته على ما في صلته ، وذلك لا يجوز ، ولهذا لا يجوز أن يتعلق بإخراج لما فيه من الفصل بين الصلة والموصول ، ويعد أن يُملق بحرّم ، لما فيه من الفصل بين الحال وصاحبه ، فيمن نصب خالصةً ، وبين الظيرين فيمن رفضها .

قوله تعالى : « قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطْنَ وَأَلْبَانًا وَأَلْبَانًا بِغَيْرِ/الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ » (٣٣) [١/٩٤]

ما ، في موضع نصب على البدل من الفواحش ، وأن تشركوا ، في موضع نصب بالملطف على الفواحش ، وكذلك قوله : (وأن تقولوا على الله) .

قوله تعالى : « حَتَّىٰ إِذَا أَدَارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا » (٣٨) .

إداركوا أصله تداركوا على وزن تفاعلوا ، إلا أنه أبدلت التاء دالا وأدغمت الدال في الدال فسكنت الدال الأولى ، والابتداء بالساكن محال فاجتلبت ألف الوصل لتلا ينبدأ بالساكن ، ونظيره (إدارأتم) وأطيرنا (ولا يجوز أن يوزن مع ألف الوصل فتقول : أفاعلوا ، لأنه يصير الزائد أصلياً لأن التاء الزائدة صارت فاء الفعل لإدغاملها فيها ، وذلك لا يجوز . وجميعاً ، منصوب على الحال من الضمير الذي في (إداركوا) .

قوله تعالى : « وَمِنْ قَوْقِهِمْ غَوَاشٍ » (٤١) .

غواش ، في موضع رفع لأنه مبتدأ . ومن قوقهم ، خبره ، وأصل غواش ألا ينصرف لأنه جمع بعد الله حرفان على وزن فواعل ، وهو جمع غاشية ، إلا أن التثنية دخلها عوضاً عن حذف الياء ، وقيل : بل حذفت الياء حذفاً للطول فلما قص البناء عن وزن فواعل دخله التثنية على الأصل .

قوله تعالى : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ نَفْسًا إِلَّا وَنُصَمِّهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ » (٤٢) .

الذين آمنوا ، في موضع رفع لأنه مبتدأ ، وخبره ، أولئك أصحاب الجنة . ولا نكفّر نفساً إلا ونصمها ، اعتراض وقع بين المبتدأ وخبره ، ويجوز أن يكون التقدير فيه ، لا نكفّر نفساً منهم . تخفف (منهم) كقوله تعالى :

(وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ)^(١)

أى ، ذلك الصبر منه ، أى ، من الصابر .

قوله تعالى : « وَنَزَعْنَا مَا فِي صُلُوبِهِمْ مِنْ غِلٍّ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ » (٤٣) .

تجری ، جملة فعلية في موضع نصب على الحال من الماء والميم في (صُدورهم) .

قوله تعالى : « لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ » (٤٣) .

أن وصلتها ، في موضع رفع بالابتداء ، والخبر عنونف ، أى ، لولا هداية الله موجودة لم يكننا أو لشقينا ، ولا يجوز إظهار خبر المبتدأ بعد لولا لطول الكلام بها ، كما لا يجوز إظهاره بعد القسم في قوله تعالى :

(١) سورة الشورى .

(لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ)^(١)

أى ، لسرك قسى ، ولا يجوز إظهاره لعل الكلام يجواب القسم .

قوله تعالى : « فَأَذَّنُ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ » (٤٤) .

قرئ : أن بالتشديد والتخفيف مع الفتح ، وقرئ : إن بالتشديد مع الكسر .

فن قرأ بالتشديد لصب اللعنة بها ، ومن قرأ بالتخفيف رفع اللعنة وجعلها خفيفة من التثنية وتقديره ، أنه لعنة الله . تخفف وحذف اسمها وإحدى / النونين وهى الأخيرة لأنها الطرف ، وموضع أن المفتوحة بالتشديد والتخفيف لصب بأذن أو يؤذن على تقدير حذف حرف الجر ، وتقديره ، بأن ، ويجوز أن تكون (أن) إذا خففت بمعنى (أى) مفسرة ولا موضع لها من الإعراب . ومن قرأ : إن بكسر المعزة مع التشديد فإنه قدر القول كأنه قال : إن لعنة الله . وبينهم ، منصوب على الطرف ، والفاعل أذن أو مؤذن على اختلاف بين النحويين ، فالصريون يختارون أن يكون متعلقاً بمؤذن لأنه أقرب إليه من (أذن) ، والكوفيون يختارون (أذن) لأنه الأول والمعناية^(٢) به أكثر ، فإن جعلت بينهم وصفاً لمؤذن جاز ، ولكن لا يجوز أن يسل فى (أن) لأن اسم الفاعل إذا وصفته بطل عمله ، ولأنه يخرج بذلك عن شبه الفعل .

قوله تعالى : « وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ » (٤٦) .

يعرفون كلاً ، جملة فعلية فى موضع رفع لأنها صفة لرجال .

قوله تعالى : « لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ » (٤٦) .

م ، مبتدأ . ويطمعون جملة فعلية فى موضع خبر المبتدأ ، والمبتدأ وخبره فى موضع نصب على الحال من الضمير المرفوع فى (يدخلوها) ومعناه ، أنهم يتسوا من الدخول فلم يكن لهم طمع فيه ولكنهم دخلوا وهم على يأس من ذلك . ويجوز أن يكون معناه ،

(١) سورة الحجر .

(٢) (والمعنا) فى أ . والنص فى الإنصاف ١-٦٢ .

لم يخلوها بدءً ولكنهم يطمعون في الفخول بدءً ذلك ، ولكن على هذا الوجه لا يكون للعبة موضع من الإعراب .

قوله تعالى : « أَهْؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ » (٤٩) .

المزة في أهؤلاء ، مزة الاستفهام . وهؤلاء ، مبتدأ . والذين ، خير مبتدأ غنوف وتقديره ، أهؤلاء [هم] الذين أقسمتم عليهم . غنّف عليهم . ولا ينالهم الله برحمة ، جواب أقسمت والقسم وجوابه في صلة الذين .

قوله تعالى : « أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهَا » (٥٠) .

ولم يقل ، حرّمه ، وإن كان التقدير ، أفيضوا علينا أحد هذين لأن أو ههنا للإباحة ، وهي لتجوز الجمع كقولهم : جالس الحسن أو ابن سيرين . فيجوز أن يصح بينهما ، فأشبهت الواو التي لجميع فحملت عليها ، وإن كانت أو لتجوز الجمع ، والواو لإيجاب الجمع ، والدليل على أنهم يقيسونها مقامها قول الشاعر :

٨٠ - وَكَانَ سِيَّانَ أَنْ لَا يَسْرَحُوا نَعَمًا

أَوْ يَسْرَحُوهُ بِهَا وَاغْبَرَّتِ السُّوسُ (١)

فقال ، سيان ، ثم جاء بأو ، وإنما يقال : سيان زيد وعمر ، فحمل أو على الواو

لاشتراكهما في الجمع وإن وجد في (أو) بصفة الجواز وفي الواو بصفة الوجوب / . - [١/٩٥]

قوله تعالى : « فَالْيَوْمَ نَنسَاهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا

وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ » (٥١) .

(١) الشاهد من شواهد المتن ج ١ ص ٦١ ونسبه الشيخ الأمير إلى أبي ذؤيب . يسرحوا :

يستعمل متدياً ولازماً والضمير في (بها) لسنة المجدبة - وصوح ج ساحة . واغبرارها : كتابة عن عدم الثبات بها - وورد في الخصائص ١ / ٣٤٨ ، ٧ / ٤٦٥ .

ما الأولى ، وما التي بعدها ، في تأويل المصدر وهي في موضع جر بالكاف وتقديره ، فالיום نلسم كنسباتهم لقاء يومهم هذا . وما الثانية ، في موضع جر بالمطف على (ما) الأولى .

قوله تعالى : « هُدًى وَرَحْمَةً » (٥٢) .

منصوبان على الحال من الهاء في (فصلناه) والتقدير ، فصلناه هادياً ذا رحمة .

قوله تعالى : « يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسَوْهُ مِنْ قَبْلُ » (٥٣) .

يوم ، منصوب على الظرف والعامل فيه (يقول) .

قوله تعالى : « فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ » (٥٣) .

فيشفعوا ، منصوب بتقدير أن بعد فاء الجواب . أو نردُّ ، مرفوع لأنه معطوف على الاستفهام قبله على تقدير : أو هل نردُّ : لأن معنى : هل لنا من شفعاة ، هل يشفع لنا أحد أو هل نرد . فمطغى على المعنى . فتمتل ، منصوب على جواب التثني بالفاء بتقدير (أن) - هلا على مصدر ما قبله ، فالفاء في المعنى تعطف مصدراً على مصدر ، وقد قلنا بظايره .

قوله تعالى : « يَطْلُبُهُ حَيْنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ » (٥٤) .

حيناً منصوب لوجهين :

أحدهما : أن يكون منصوباً على الحال أى حائناً .

(١) (هل) بدون لقاء في أ ، ب .

والثاني أن يكون منصوباً صفة لمصدر محذوف ، وتقديره : يطلبه طلباً حثيثاً .
والشمس والقمر ، يقرأ بالنصب والرفع ، فالنصب بالمطف على (السموات
والأرض) في قوله : **إِنْ رِىَكُمُ اللَّهُ الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ .** والرفع على الابتداء .
ومسخرات ، الخيل .

قوله تعالى : **« تَضَرَّعًا وَخُفْيَةً » (٥٥) .**

منصوبان من وجهين :

أحدهما : أن يكونا منصوبين على المصدر .

والثاني : أن يكونا منصوبين على الحال على معنى ذوى تضرع وخفية .

قوله تعالى : **« إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ » (٥٦) .**

إنما قال : قريب ، بالتذكير لثلاثة أوجه :

الأول : أنه ذكره حملاً على المعنى ، لأن الرحمة بمعنى الرحم وهو مذكور .

والثاني : أنه ذكره لأن المراد بالرحمة المحر وهو مذكور .

والثالث : أنه ذكره على النسب ، أى ، ذات قرب ، كقولهم : امرأة طالق

وطامث وحائض ، أى ، ذات طلاق وطامث وحيفض .

قوله تعالى : **« وَهُوَ الَّذِى يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ**

رَحْمَتِهِ » (٥٧) .

قرى : **نَشْرًا** بفتح النون وسكون الشين ، و**نُشْرًا** بضم النون والشين ، و**نُشْرًا**
بضم النون وسكون الشين ؛ و**بُشْرًا** بضم الباء والشين ، و**بُشْرًا** بضم الباء وسكون
الشين . فنقرأ : **نَشْرًا** بفتح النون وسكون الشين فإنه جملة مصدر فى موضع الحال
من قوله :

(والناشِرَاتِ نَشْرًا) ^(١)

ومن قرأ : نُشْرًا بضم النون والشين فإنه جملة جمع نُشُور بمعنى مُنْشِرَةٌ للأرض ، أى حبيبة ، كظهور بمعنى مطهر ^(٢) وقول يجمع على فُعل ، كصُبُور وصُبْر ، وغفور [٢/٩٥] وَغُفْر . ومن / قرأ بضم النون وسكون الشين جملة مخففاً من نُشْر كرسُل من رُسُل ، وهو منصوب على الحال . ومن قرأ : بُشْرًا بضم الباء والشين فإنه جملة من قوله تعالى : (يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ مِبْشِرَاتٍ) ، ^(٣)

أى ، يبشر بالمطر ، ويجعل بُشْرًا جمع يشور . ومن قرأ بضم الباء وسكون الشين سكن الشين تخفيفاً . وأصله : بُشْر بضم الباء والشين ، لأن فعلاً يجمع على فُعل كزغيف ورُغْف ، وإلا أنه يجوز تخفيفه فيقال : رُغِف وكذلك كل جمع جاء على فُعل فإنه يجوز أن يخفف فيقال فيه : فُعل ، نحو ، كُتِبَ وكُتِبَ وأُزِرَ وأُزِرَ ، وما أشبه ذلك . وبشراً ، منصوب أيضاً على الحال .

قوله تعالى : « وَالَّذِي حَبِطَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِدًا » (٥٨) .

يقرأ : نَكِدًا بفتح النون وكسر الكاف ، ونَكِدًا بفتح النون وسكون الكاف ، ونَكِدًا بفتح النون والكاف . فن قرأ نَكِدًا بفتح النون وكسر الكاف جملة منصوباً على الحال من المضمر في (يخرج) . ومن قرأ بفتح النون وسكون الكاف فإنه حذف الكسرة من نَكِدَ لأن كل ما كان على فِعل بفتح الفاء وكسر العين فإنه يجوز فيه حذف الكسرة ، كقولهم في كَيْفَ كَتَفَ . ومن قرأ نَكِدًا بفتح النون والكاف جملة منصوباً على المصدر .

قوله تعالى : « مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ » (٥٩) .

(١) ٣ سورة المرسلات .

(٢) (طاهر ، مطهر) في الأصل ما أثبتنا .

(٣) ٤٦ سورة الروم .

قري: غيره بالرفع والجر . فالرفع على الوصف لإله على اللوح ، لأن موضعه رفع .
والجر بالوصف لإله على القنط .

قوله تعالى : « آلاء الله » (٦٩) .

نعاذه . واحدا : إله ، وإلى ، وإلى . وهي بمنزلة : آناه القيل وهي ساعاته .

قوله تعالى : « قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ
اسْتَضَعُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ » (٧٥) .

آمن منهم ، بدل من قوله : (الذين استضعفوا) بإعادة العامل ، كقوله تعالى :
(وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ
لِبُيُوتِهِمْ)^(١)

فقوله : لبيوتهم بدل من قوله : لمن يكفر بالرحمن ، وهذا يدل على أن العامل في
البذل غير العامل في المبدل منه .

قوله تعالى : « وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ » (٨٠) .

لوطاً ، منصوب بتقدير فعل ، وتقديره ، واذكروا لوطاً ، أو أرسلنا لوطاً .

وقوله تعالى : « أَتَيْنَكُمُ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ » (٨١) .

تُقرأ بهزتين محقتين ، وتُقرأ بتحقيق الأولى وتلين الثانية بنهر مد ، (وتقرأ
بتلين الثانية بمد مد^(٢)) ، وتقرأ بحذف همزة الاستفهام . فنقرأ بهزتين محقتين
فعلى الأصل الأولى همزة الاستفهام والثانية همزة (إن) . ومن قرأ بتحقيق الأولى
وتلين الثانية بنهر مد فإنه استقل اجتماع همزتين وتلين / الثانية لأنه بها وقع
الاستفقال ، ولهذا أجمعوا على تغييرها في نحو : آدم وآخر . ومن قرأ بتلين الثانية بد

(١) ٣٣ سورة الزخرف .

(٢) ساقطة من ب .

مدّه فإنه أراد التخفيف من جتين ، إدخال المدّة وجعل الحمزة بين . ومن قرأ
 يحذف حمزة الاستفهام فالتخفيف . وحذف حمزة الاستفهام ليس بقوى في القياس .
 وقد قلنا ذكره .

قوله تعالى : « وَمَا يَكُونُ ^(١) لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ
 اللَّهُ » (٨٩) .

أن وصلتها ، في موضع نصب على الاستثناء المنقطع ، وقيل تقديره ، وما يكون
 لنا أن نعود فيها إلا بمشيئة الله . وقوله : نعود فيها ، أى نصير ولا يريد به أن يرجع ،
 لأنه لم يكن في ملة الكفر خرج منها حتى يعود . قال الشاعر :

٨١ - فَإِنْ تَكُنِ الْأَيَّامُ أَحْسَنَ مِـــــــرة

إِلَى فَقَدْ عَادَتْ لَهَا ذُنُوبُ ^(٢)

أى : صارت . وكقول الآخر :

٨٢ - وعاد الرأس منى كالشَّغَام ^(٣)

أى ، صار .

قوله تعالى : « الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا » (٩٢) .

الذين ، في موضع رفع لأنه صفة أو بدل من الذين كفروا من قوله تعالى : (قال
 للآء الذين كفروا من قومه) ويجوز أن يكون في موضع رفع لأنه مبتدأ ، وخبره (كأن

(١) (وما كان) في أ ، ب .

(٢) جاء هذا البيت في شرح ديوان الحماسة ، ولم يذكر القائل ١-١٥٢ . والمعنى أنه إذا
 كان الدهر أحسن لى مرة فطلما أسخطنى وأبكأنى .

(٣) لم أقف على صاحب هذا الشاهد .

والشغام : مثل سلام ، نبت يكون بالجلال غالباً ، إذا يس أبيض ويشبه به الشيب . المصباح
 المنير (ث غ م) :

لم يفتنوا) . ويجوز أن يكون خبره (الذين كذبوا شعيباً كانوا هم الغاسرين) و(كأن لم يفتنوا فيها) في موضع نصب على الحال .

قوله تعالى : « أَوْ لَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ » (١٠٠) .

أن لو نشاء ، في موضع رفع لأنه فاعل يهد . وقرئ* يهد بالنون فيكون ، أن لو نشاء ، في موضع نصب يهد .

قوله تعالى : « أَوْ آمِنَ أَهْلُ الْقُرَى » (٩٨) ^(١) .

إذا فتحت الواو ، كانت الهزمة للاستفهام والواو حرف عطف ، وإذا قرأتها بإسكان الواو ، كانت الهزمة والواو أصليتين ، وكانت أو التي يراد بها أحد الشيتين ، وكان للحنى : أو كان الأمر من أحد هذين الشيتين من إتيان العناب ليلاً أو نهاراً .

قوله تعالى : « حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ » (١٠٥) .

قرئ* بتثنية الياء وتخفيفها ، فن قرأ بالتشديد كان قوله : ألا أقول ، في موضع رفع بالابتداء ، وما قبله خبره . ومن قرأ بالتخفيف كان (أن) في موضع جر بلى بمعنى الباء ، وتقديره ، حقيق بأن لا أقول .

قوله تعالى : « فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ » (١٠٧) .

إذا ، للمفاجأة وهي مبتدأ . وثعبان ، خبره . كقولك : دخلت فإذا زيد جالس . فزيد مبتدأ ، وجالس خبره ، ويجوز أن تكون (إذا) خبره ، وتنصبُ جالساً على الحال ، فإن قلت : فكيف يجوز أن تقع إذا وهي ظرف زمان خبراً عن زيد وهو جنة ، وظروف الزمان لا تكون أخباراً عن الجنت ، قلنا : الجواب من وجهين :

أحدهما : أنا لا نعلم أن (إذا) التي للمفاجأة ظرف زمان / وإنما هي ظرف مكان ، [٢/٩٦]

(١) الآية ٩٨ وضعت هكذا في ١ ، ب وكان ينبغي أن تسبق الآية ٩٠ .

وإليه ذهب أبو العباس للبرد وجماعة من النحويين، وظروف للكان يجوز أن تكون أخباراً عن الجث .

والثاني : لو سلمنا أنها ظرف زمان ، إلا أن التقدير في قولك : فإذا زيد (١) حدوث زيد ووجود زيد . أو نحوه من المصادر ، وحُذِفَ المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ، كقولهم : الليلة الهلالُ ، أى ، حدوث الهلال أو طلوع الهلال ، ثم حُذِفَ المضاف وهو المصدر ، وأقيم المضاف إليه مقامه ، وظروف الزمان تكون أخباراً عن المصادر ، كقولك : الصلح يوم الجمعة ، والقتال يوم السبت . ومثله :
(فإذا هي بيضَاءُ للناظرين) (٢) .

قوله تعالى : « إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ » (١١٥) .

أن ، فيها ، في موضع نصب على تقدير ، إما أن فعل الإلقاء وإما أن فعل الإلقاء . كقول الشاعر :

٨٣ - قالوا الركوبَ فقلنا تلك عادُنا (٣)

فنصب الركوب بتقدير فعل فكذلك هنا .

قوله تعالى : « أَنْ أَلْقَى عَصَاكَ » (١١٧) .

فيها وجهان :

أحدهما : أن تكون مصدرية في موضع نصب ، وتقديره : بأن ألق عصاك .
ثانيهما : حرف الجر فاقصل الفعل بها .

والثاني : أن تكون مفسرة بمعنى أى ، فلا يكون لها موضع من الإعراب

(١) زيادة في ب .

(٢) ١٠٨ سورة الأعراف - ٣٣ سورة الشعراء .

(٣) الطر الأول من بيت - وعجزه : (أو تتزلون فلنا معشرٌ نُزِّلُ) وهو لأعشى

قيس - ديوانه ص ٦٣ .

كقوله تعالى : (وانطلق الملائمة منهم أن امشوا واصبروا)^(١) أي ، أي امشوا .

قوله تعالى : « وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ » (١٣٢) .
مهما ، فيها ثلاثة أوجه :

أحدها : أن يكون أصلها (ماما) (وما) فيها للشرط زبدت الثانية للتأكيد وركبت إحداهما مع الأخرى ، فاستقل اجتماعهما بلفظ واحد ، فأبدل من ألف (ما) الأولى (هام) .

والثاني : أن يكون أصلها (مه) بمعنى اكفف واسكت ، زبدت عليها (ما) التي للشرط ، وقيل : حدث فيها معنى الشرط بالتركيب .

والثالث : ألا تكون مركبة ، بل هي حرف واحد ، لأن الأصل عدم التركيب ولا مانع أن تكون موضوعة على هذا المعنى من غير تركيب .
والوجهان الأولان أشهر من هذا الوجه .

ومهما ، اسم والدليل على أنه اسم حود الضمير إليه من قوله تعالى : (تأتينا به) وهو في موضع نصب بتأتينا على قول من قال : زيداً ضربته ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على قول من قال : زيداً ضربته . وتأتينا ، مجزوم بهما لأنه شرط ، وجواب الشرط قوله تعالى : (فأنحن لك مؤمنين) .

قوله تعالى : « آيات مفصلات » (١٣٣) .

منسوب على الحال مما قبله من الأشياء التي ذكرها في قوله تعالى :

(فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ

وَالدَّمَ)

(١) سورة ص ٦

والعامل فيها أرسلنا .

قوله تعالى : « إِلَى أَجَلٍ هُمْ بِالْغُوءِ » (١٣٥) .

هم بالغوء ، جملة اسمية في موضع جر صفة (أجل) .

قوله تعالى : « وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَفُونَ

[١/٩٧] مَشَارِقَ الْأَرْضِ / وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا » (١٣٧) .

مشارق الأرض ومغاربها ، في نصبه وجهان :

أحدهما : أن يكون منصوباً على أنه مفعول والعامل فيه (أورثنا) أى ، جعلناهم ملوك الشام ومصر .

والثاني : أن يكون منصوباً على الظرف والعامل (يستضعفون) ، وفي موضع (التي) وجهان :

أحدهما : أن يكون في موضع نصب على الوصف لمشارق الأرض ومغاربها .

والثاني : أن يكون في موضع جر على الوصف للأرض . والضمير في فيها ، فيه وجهان :

أحدهما : أنه يعود إلى مشارق الأرض ومغاربها .

والثاني : أنه يعود إلى الأرض ، وتقديره ، مشارق الأرض التي باركنا فيها ومغاربها .
فصل بين الصفة والموصوف بالمعطوف على المضاف إلى الموصوف ، وهذا كقولك : أكرمت صاحب زيد وجاريتك العاقل فإنك فصلت بين الصفة التي هي (العاقل) وبين الموصوف الذي هو (زيد) بالمعطوف على المضاف الذي هو (صاحب) إلى الموصوف الذي هو (زيد) .

قوله تعالى : « وَدَعَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ » (١٣٧) .

اسم كان مضمير فيها وهو يعود على (ما) . ويصنع ، خبرها . والماء منه ،

محدوفة ، وتقديره ، يصنعه ، وهو يعود على اسم كان المضمر المائد على (ما) ،
وقيل : إن كان زائدة ، وتقديره ، وحررنا ما يصنع فرعون . وقد جاء زيادة كان في
كلامهم ، فقد قالوا : زيد كان قائم ، أى : زيد قائم . وقال الشاعر :

٨٤ - سَرَاةُ بَنِي أَبِي بَكْرٍ تَسَامِي

عَلَى كَأَنَّ الْمُسُومَةَ الْعِرَابِ (١)

أى على المسومة العراب ، إلى غير ذلك من الشواهد . وقد أجاز بعض النحويين
أن يكون فرعون ، اسم كان . ويصنع ، خبر كان مقدم على اسمها ، وفيه بُد عند
البصريين لأن إعمال الفعل الثانى أولى من الأول .

قوله تعالى : « كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ » (١٣٨) .

ما ، اسم موصول بمعنى الذى ، ولم ، صلته . وفى (لم) ضمير يعود إليه ، وآلهة ،
مرفوع ، وفى رضة ثلاثة أوجه :

أحدها : أن يكون مرفوعاً على البطل من الضمير المرفوع فى (لم) .

والثانى : أن يكون مرفوعاً لأنه خبر مبتدأ محذوف ، وتقديره ، هى آلهة .

والثالث : أن يكون مرفوعاً يَلَهُمْ على تقدير ، كما استقر لهم آلهة .

قوله تعالى : « قَالَ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْيَعِيَكُمْ إِلَهًا » (١٤٠) .

والتقدير فيه ، أبنى لكم إلها غير الله . وغير الله ، منصوب على الحال لأن صفة
النكرة إذا تقيست عليها انتصب على الحال ، وقيل : إلها ، منصوب على التفسير .

قوله تعالى : « وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا /

(١) هذا الشاهد لم يعرف العلماء له قاتلاً . واستشهد به فى جميع كتب النحو على زيادة
(كان) وجاء فى (فرائد القلائد فى مختصر شرح الشواهد) ص ٩٣ : لا يعرف هذا إلا من
قبل القراء .

[٢/٩٧] بِعَشْرِ قَمَمٍ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ

أَخْلَفْنِي فِي قَوْلِي « (١٤٢) » .

ووعدنا موسى ثلاثين ليلة ، أى تمام ثلاثين ليلة ، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه وهو فى موضع المفعول الثانى لوعدنا ، ولا يجوز أن يكون (ثلاثين) منصوباً على الظرف لأن الوعد لم يكن فى الثلاثين ، قم مِيقَاتُ ربه أربعين ليلة . وأربعين ليلة ، منصوب على الحال كأنه قال : قم مِيقَاتُ ربه ممدوداً أربعين ليلة ، وقال موسى لأخيه هرون ، هرون مجرور على البدل من أخيه أو على عطف البيان ، وقرئ هرون بالضم على أنه منادى مفرد ، وحذفت حرف النداء ، وتقديره ، يا هرون ، والمنادى المفرد مبنى على الضم .

قوله تعالى : « جَعَلَهُ دَكَّا » (١٤٣) .

يقرأ : دكاً بتنوين من غير مدّ ، ودكاً بمد من غير تنوين . فن قرأ بتنوين من غير مد فهو منصوب من وجهين :
أحدهما : أن يكون منصوباً على المصدر من : دككت الأرض دكاً ، إذا جعلتها مستوية .

والثانى : أن يكون منصوباً على للمفعول وفيه حذف مضاف لأن الفعل الذى قبله ليس من لفظه وهو (جعل) ، وتقديره ، فجعله ذا ذلك ، أى ، ذا استواء . ومن قرأ : دكاه بالمد من غير تنوين ، فالتقدير فيه : فجعله مثل أرض دكاه ، أى ، مستوية ، ولم ينصرف لأنه مثل (حراء) فى آخره ألف التانيث للمدودة ، وألف التانيث تقوم مقام سببين فى منع الصرف ، سواء كانت ممدودة أو مقصورة ، لأنها صيغت عليها الكلمة فى أول أحوالها فصار التانيث وزومه قائماً مقام سببين ، وليست كذلك التاء فى نحو : طلحة وجرزة .

قوله تعالى : « مِنْ حُلِيِّهِمْ » (١٤٨) .

حُلِيَ: جمع حَلَى وأصله حُلَى على فُؤول ، نحو : فُلَس وفُلوس . فاجتمعت
الواو والياء والسابق منهما ما كن فقلبوا الواو ياء ، وجعلوها ياء مشددة وأبدل من
الضمة كسرة لمكان الياء ، وبقيت الحاء على حالها ، ومنهم من كسر الحاء إتباعاً
لكسرة اللام .

قوله تعالى : « قَالَ ابْنُ أُمِّ إِنْ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّفُونِي وَكَادُوا » (١٥٠) .

يقرأ بكسر الميم وفتحها من (أم) فن كسر الميم فعلی الأصل ، لأن الأصل فيه :
أُمِّي فاجتزأ بالكسرة من الياء وهو كثير في كلامهم . وفتحهُ (ابن) فتحة إعراب
لأنه منادى مضاف ، ومن فتح الميم بنى ابن مع أم وجعلها بمنزلة اسم واحد ، كخنسة
عشَر ، والفتحة في (ابن) فتحة بناء وليست بإعراب . وقيل : أصله (ابن أُمِّي) ،
بفتح الياء ، فأبدل من الكسرة فتحة / ، ومن الياء ألفاً لتحركها وافتتاح ما قبلها ، ثم [١/٩٨]
حذفت الألف ، وهذا ضعيف ، لأن الألف لا تحذف في هذا النوع إلا قليلاً

قوله تعالى : « وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَآمَنُوا
إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ » (١٥٣) .

موضع (والذين) رفع بالابتداء . وإن واسمها وخبرها ، في موضع رفع لأنه
خبر المبتدأ .

قوله تعالى : « وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَابَ وَفِي
نُحُوتِهَا هُذًى » (١٥٤) .

لَمَّا ، ظرف زمان ، ويفترق إلى جواب وجوابها (أخذ الألواح) وهو العامل فيها .
وفي نسختها هُذًى ، مبتدأ وخبر في موضع نصب على الحال من (الألواح) والعامل
فيه (أخذ) .

قوله تعالى : « وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا » (١٥٥) .

قومه ، وسبعين : منصوبان مفعولان باختيار ، إلا أنه تمضى إلى سبعين من غير تقدير حذف حرف جر ، وتمضى إلى قومه بتقدير حذف حرف جر ، والتقدير فيه ، واختار موسى من قومه سبعين رجلاً . لحذف حرف الجر فتمضى الفعل إليه .

قوله تعالى : « وَقَطَّعْنَاهُمْ أَثْنَتَيْ عَشَرَ أُسْبَاطًا أَمَّا » (١٦٠) .
 إنما أثنتى عشرة على تقدير أمة ، وتقديره ، اثنتا عشرة أمة . وأسباطا ، منصوب على البدل من (اثنتى عشرة) ولا يجوز أن يكون أسباطا منصوباً على التمييز ، لأنه جمع ، والتمييز في هذا النحو إنما يكون مفرداً . وأما ، وصف لقوله : أسباطا .
 قوله تعالى : « نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَاتِكُمْ » (١٦١) .

قرأ : نغفر بالنون ، ويُغْفَرُ بالياء وفتح الفاء ، وبالثاء وفتح الفاء . فمن قرأ : نغفر نصب خطيئاتكم لأنه مفعول ، ومن قرأ يُغْفَرُ ونغفر رفع خطيئاتكم على أنه مفعول مالم يسم فاعله ، وكان مرفوعاً لقيامه مقام الفاعل . ومن قرأ : يغفر بالياء بالتذكير فلوجود الفصل بلكم ، ومن قرأ بالياء بالتأنيث فعلى الأصل ولم يعتبر الفصل .
 قوله تعالى : « واسألهم عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعًا » (١٦٣) .

إذ يعدون ، يتعلق بسأل ، وتقديره ، سلمهم عن وقت عدوهم في السبت . وإذ تأتيتهم ، بدل من (إذ) الأولى . وشُرَّعًا ، منصوب على الحال من حيتانهم ، والعامل فيه تأتيتهم .

قوله تعالى : « قَالُوا مَعْذِرَةٌ » (١٦٤) .

قرأ : معذرة بالرفع والنصب ، فالرفع على أنه خبر مبتدأ مخنوف ، وتقديره ، موعدتنا معذرة . والنصب على أنه مفعول له ، فكأنهم لما قالوا : لِمَ تعظون ؟ قالوا : معذرة إلى ربكم ، أى ، لمعذرة إلى ربكم .

قوله تعالى : « يَتَعَذَّبُ بِئِيسَ » (١٦٥) .

قرأ يس بغير همز / ، وبئيس بالهمز على فصيل ، وبئياس^(١) على فَيْعَلٍ بفتح [٢/٩٨] الهمة ، وبئيس على فَيْعَلٍ بكسر ها . فمن قرأه يس بغير همز فأصله : بئس على فَعَلٍ ، ثم أُسْكِنَت الهمة بعد كسر الباء للإتياع كما قالوا في شَهِدٍ شَيْهَدٌ ، ثم أُبدِلت الهمة ياء .

وقيل : إنه فَعَلٌ ماضٍ نُقِلَ إلى الاسمية ، كما جاء في الحديث عن النبي عليه السلام ، أنه نهى عن قبيلٍ وقال . ثم وصف به بعد النقل .

ومن قرأ : بئيس بالهمز على وزن فَعِيلٍ فإنه جعله مصدر (يس) بياء من (يسا) وتقديره بعذاب ذى يس أى ، دى يوس فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه .

ومن قرأ : بئياس على وزن فَيْعَلٍ بفتح الهمة ، فإنه جعله صفة للعذاب كضيم وحيدر . ومن قرأ بكسر الهمة على فَيْعَلٍ جعله وصفاً على فَيْعَلٍ ، وهو بناء نادر لا يكون إلا في المعتل عند البصريين ، نحو : سيد وميت . فأما الكوفيون فلا يبنونه^(٢) في صحيح ولا معتل ، ونحو سيد وميت ، ووزنه في الأصل على فَعِيلٍ ، نحو : طويل وقصير ، وأصله سويد ومويت ثم قدمت الياء على الواو وأدغم وقد قدمنا ذكره .

قوله تعالى : « مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ » (١٦٨) .

دون صفة لموصوف محذوف ، وتقديره ، ومنهم جماعة دون ذلك . فحذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه ، وزعم الأخفش أن (دون) في موضع رفع إلا أنه جاء منصوباً لتسكنه في الظرفية كما زعم في قوله تعالى :

(لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ)^(٣) .

(١) بياء يس) في أ .

(٢) لا يبنونه) في ب .

(٣) ٩٤ سورة الأنعام . ومكانها بياض في ب .

أن (ينسكم) في موضع رفع لأنه فاعل، إلا أنه جاء منصوباً لتمكنه في الظرفية، وهذا ضعيف ليس بمرض، لأن دون قد جاء مرفوعاً في قول الشاعر :

٨٥ - وبعض القوم دون^(١)

وقول الآخر :

٨٦ - وغبراء يحصى دونها ما ورائها^(٢)

فرغ دونها يحصى، وهذا كثير.

قوله تعالى : « فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَصَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا (وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَصٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ^(٣)) أَلَمْ يَأْخُذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ » (١٦٩).

ورثوا الكتاب جملة فعلية في موضع رفع لأنها صفة (خلف). ويأخذون مرض هذا الأدنى، جملة فعلية في موضع نصب على الحال من الواو (ورثوا). ويقولون سيغفر لنا، مطوف على (يأخذون). ودرسوا، مطوف على (ورثوا الكتاب). ولم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب ألا يقولوا على الله إلا الحق، اعتراض وقع بين (ورثوا ودرسوا).

قوله تعالى : « وَالَّذِينَ يُمْسِكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ » (١٧٠).

(١)، (٢) لم ألق على هذين الشاهدين، وقد استشهد الأشموني ببيت آخر :

لم تريا ألى حميت حقيقتي وباشرت حد الموت والموت دونها
برغ (دون) - حاشية الصبان على الأشموني ١٣١-٢.

(٣) ساقط من أ.

الذين يسكنون بالكتاب في موضع رفع لأنه مبتدأ ، وخبره / إنا لا نضيع أجر المصلحين ، وتقديره ، إنا لا نضيع أجر المصلحين منهم . ليمود من الظير إلى المبتدأ عائد ، ويجوز أن يكون وضع المظهر موضع للضمير ، كقول الشاعر :

٨٧ - لا أرى الموتَ يسبقُ الموتَ شيءٌ ^(١)

أراد ، يسبقه شيء ، فوضع المظهر موضع المضمّر .

قوله تعالى : « وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ » (١٧١) .

وإذ ، في موضع نصب بتقدير فعل ، وتقديره ، واذكر إذ نتقنا . وكأنه ظلة ، في موضع نصب على الحال من (الجبل) ، وقيل : في موضع رفع بتقدير مبتدأ محذوف .

قوله تعالى : « وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ » (١٧٢) .

إذ ، في موضع نصب لأنه يتعلق بقولهم : (علوا إلى) ، وقيل بتقدير ، اذكر . ومن ظهورهم ، بدل من (بنى آدم) بإعادة الجار ، وهو بدل البعض من الكل ، وتقديره ، وإذ أخذ ربك من ظهورهم من بنى آدم ذريتهم .

قوله تعالى : « أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ » (١٧٢) .

أن وصلتها ، في موضع نصب على المنعول له ، وتقديره ، لتلا يقولوا أو كراهة أن تقولوا .

قوله تعالى : « سَاءَ مَثَلًا لِّلَّذِينَ كَذَّبُوا » (١٧٧) .

(١) البيت من شواهد سيبويه ١-٣٠ وهو لسواد بن عدى . وهو بتمامه :

لا أرى الموت يسبق الموت شيء . نفص الموت إذا نفى والفقير

فاعل (سأه) مقدر فيها ، وتقديره ، سأه للثل مثلاً . والقوم ، أى ، مثل القوم :
فُحُفَ المصاف وأُقيمَ للضاف إليه مقامه ، وارتفع بما كان يرتفع به (مثل) وهو يرتفع
من وجهين :

أحدهما : أن يرتفع لأنه مبتدأ وما قبله خبره .

والثاني : أن يرتفع لأنه خبر مبتدأ محذوف ، كقولهم : ينس رجلاً زيداً ، أى ،
هو زيد . ومثلاً ، منصوب على التمييز .

قوله تعالى : « مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَنْذِرُهُمْ » (١٨٦) .

قرأ : يذرهم بالرفع والجرم ، فالرفع على تقدير مبتدأ ، وتقديره هو يذرهم . والجرم
بالعطف على موضع الناء في (فلا هادى له) ، وموضعه الجرم على جواب الشرط ،
ويجوز العطف على للوضع ، كما يجوز على اللفظ . قال الشاعر :

٨٨ - فَأَبْلُوتُنِي بِلَيْتِكُمْ لَعَلِّي . أَصَالِحُكُمْ وَاسْتَدْرِجْ نَوِيًّا^(١)

فجرم استدريج بالعطف على موضع (لعل أصالحكم) لأن موضعه جزم لأنه جواب
شرط مقترن وقد دل عليه فعل الأمر وهو (أبْلُوتُنِي) .

قوله تعالى : « يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا » (١٨٧) .

السكاف ، في موضع نصب لأنه المفعول الأول . وعن الساعة ، في موضع المفعول
الثاني . وأيان مرساها ، مبتدأ وخبر . مرساها ، مبتدأ ، وأيان ، خبره ، وهو ظرف
مبني لأنه تضمن معنى حرف الاستفهام ، وبني على حركة لالتقاء الساكنين ، وكان الفتح
أولى لأنه أخف الحركات ، وموضع الجملة من المبتدأ و / الخبر نصب لأنه يتعلق بمذلول [٢/٩٩]
السؤال ، والتقدير ، قائمين أيان مرساها .

(١) الخصائص ١-١٧٦ - ٢-٣٤١ والبيت منسوب إلى أبي داود - ونسبه ابن هشام إلى
المتنبي (المنفي) ٢-٩٧ . فأبْلُوتُنِي . يقال : أبْلَاهُ إِذَا صَنَعَ بِهِ جَمِيلًا ، والبلية اسم منه و (نويًا)
يريد نواي ، والنوى التية (واستدريج) - أرجع أدراجي من حيث كنت .

قوله تعالى : « لَا تَأْتِيَكُمْ إِلَّا بَغْةٌ » (١٨٧) .

بَغْةٌ ، منصوب على المصدر في موضع الحال .

قوله تعالى : « لَيْتَنَّا أَتَيْنَا صَلَاحًا » (١٨٩) .

منصوب لأنه صفة المفعول الثاني المحذوف ، وتقديره ، ابتأ صالحًا ، والمفعول الأول (نا) في (آتينا) .

قوله تعالى : « جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ » (١٩٠) .

قرئ : شركاء وشركا . فن قرأ شركا ، أى ، جعلاً لغيره شركا ، يعنى إبليس ، فحذف المضاف ، ولا بد من تقدير هذا الحذف لأنك لو لم تقدر هذا الحذف فيه لا تقلب المعنى وصار الهم مسحا لأنه يصير المعنى ، أنهما جعلاً لله نصيباً فيا آتاهما من مال وغيره ، وهذا مباح لازم ، ومن قرأ : شركاء فهو جمع شريك ، وفضل يجمع على فؤاد كظريف وظرفاء وشريف وشرفاء .

قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ » (١٩٤) .

عباد ، مرفوع لأنه خبر إن ، وقرئ (في الشواذ)^(١) : (إن الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم) بنصب (عباداً أمثالكم) وتثنية إن ، يجعل إن بمعنى (ما) . والذين وصلته ، في موضع رفع اسم (ما) . وعباداً ، خبرها . وأمثالكم ، صفة (عباداً) وجاز أن يكون وصفاً للنكرة ، وإن كان مضافاً إلى المعرفة لأن الإضافة في نية الانفصال وأنه لا يتعرف بالإضافة للشياع التي فيه . واختلف العرب في إعمال (إن) إذا كانت بمعنى (ما) فذهب من أعملها ، ومنهم من أعملها ، فن أعملها فلائها بمنزلة (ما) وفي معناها وإليه ذهب المبرد ، ومن أعملها فلائها أضعف منها وإليه ذهب سيويه .

(١) زيادة في ب .

قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ » (٢٠١) .
 قرئ : طيف وطائف ، فن قرأ^(١) طيف جملة مخففاً من طيف وهو فعل من
 طاف ، كما خُف سيد وميت . ومن قرأ : طائف جملة اسم فاعل من طاف أيضاً .
 قوله تعالى : « وَإِخْوَانُهُمْ يَمْلُونَهُمْ فِي الْغَيِّ » (٢٠٢) .
 قرئ : يُمدونهم يفتح الياء وبضمها ، فن قرأ بالفتح جملة مضارع مدّ وهو ثلاثي ،
 ومن قرأ بالضم جملة مضارع أمدّ وهو رباعي ، وقيل مدّ في الخير والشر ، وأمدّ
 في الشر خاصة .

قوله تعالى : « وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً » (٢٠٥) .
 تضرّعا ، منصوب على المصدر ، وقيل : هو في موضع الحال .
 قوله تعالى : « بِالْغُلُوبِ وَالْأَصَالِ » (٢٠٥) .
 الأصال ، جمع أصل ، وأصل جمع أصيل وهو العتيق ، وقيل : أصل واحد كطنب .
 وقرئ في الشواذ : والإيصال ، بكسر الهمزة ، مصدر أصلنا ، إذا دخلنا في الأصيل .
 كما يقال : أصبحنا أي دخلنا في الصباح ، وأظهرنا أي دخلنا في وقت الظهر .

(١) ابتداء من هنا سقطت صفحات من ب وتقدر بعشر صفحات من حجم صفحات
 المخطوط (أ) .

غريب إعراب سورة الأنفال

قوله تعالى : « فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ » (١) .

ذات ، أصلها ذوية فحذفوا اللام التي هي الياء كما حذف من المذكرفي (ذو) فإن أصله : ذوى ، فلما حذفت / الياء من ذوية فتحركت الواو وافتتح ما قبلها فقلت ألفاً [١/١٠٠] فصار ذات ، والوقف عليها بالتاء عند أكثر العلماء والقراء ، إلا ما روى عن أبي علي قطرب وأبي حاتم السجستاني^(١) من جواز الوقف عليها بالهاء لأنها هاء تأنيث ذى مال .

قوله تعالى : « كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ » (٥) .
الكاف ، للتشبيه ، وفيها ثلاثة أوجه :

الأول : أنها في موضع نصب صفة لمصدر محذوف دل عليه الكلام ، وتقديره ، قل الأنفال ثابتة لله والرسول ثبوتاً كما أخرجك ربك .

والثاني : أن تكون صفة لمصدر محذوف ، وتقديره ، يجادلونك جدالاً كما أخرجك .

والثالث : أن يكون وصفاً لقوله : حقاً ، وتقديره ، أولئك هم المؤمنون حقاً كما أخرجك .

قوله تعالى : « وَإِذْ يَعِدُّكُمْ » (٦) .

إذ ، تملق بفعل مقدر ، وتقديره ، وإذا كرا يا محمد إذ يعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم . وإحدى الطائفتين ، في موضع نصب لأنه مفعول ثانٍ ليعد ، والمفعول الأول الكاف [والميم في] يعدكم . وأنها لكم ، بدل من قوله : إحدى ، وهو بدل الاشتمال ،

(١) أبو حاتم سهل بن محمد السجستاني . كان عالماً ثقة يعلم اللغة والشعر (ت ٢٥٥ هـ) .

وتقديره ، وإذ يمدكم الله أن ملك إحدى الطائفتين لكم . ولا بد من تقدير حذف المضاف لأن الوعد إنما يقع على الأحداث لا على الأعيان .

قوله تعالى : « إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ أَنِّي مُبْدِئُكُمْ بِآلٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِّفِينَ » (٩) .

إذ تستغيثون ، بدل من (إذ) في قوله : إذ يمدكم . وبآل ، في موضع نصب بمدكم ، وقرئ : بآل جمع ألف لأن فملا يجمع على أفعل ، نحو فلس وأفلس ، وكلب وأكلب ، ويؤيد هذه القراءة قوله تعالى : (بخمسة آلاف^(١)) وآل ألف جمع ألف لما دون المشرة ، ويقع على خمسة آلاف . ومن الملايكة ، صفة للألف .

ومردفين ، قرئ بالفتح والكسر مع التخفيف ، وقرئ : مردفين يفتح الراء وتشديد الدال وكسرها ، وقرئ : مردفين بضم الراء مع تشديد الدال مع الكسر . فن قرأ بالفتح فيحتمل وجهين :

أحدهما : أن يكون منصوباً على الحال من الكاف والميم في (مدكم) .

والثاني : أن يكون (مردفين) في موضع جر لأنه صفة لألف أي متبعين بآل .

ومن قرأ بالكسر جصله وصفاً لألف على أنهم أردفوا غيرهم ، أي ، أردف كل ملك ملكاً . ومن قرأ مردفين يفتح الراء وتشديد الدال وكسرها فكان أصله مؤتدفين ، فنقل فتحة التاء إلى الراء الساكنة قبلها وأبدل من الياء دالاً وأدغم الدال في الدال . ومن قرأ مردفين بضم الراء مع تشديد الدال والكسر فإن أصله أيضاً مرتدفين فحذف فتحة التاء ، وأبدل منها دالاً وأدغم الدال في الدال ، فبقيت الدال الأولى ساكنة والراء قبلها ساكنة فحركات الراء لا انتفاء الساكنين وضئت الراء إبتاعاً لضمة الميم ، ولو كسرت لكان وجهاً في القياس كقولهم في (مقتل مقتل^(١)) بكسر القاف [٢/١٠٠] لا انتفاء الساكنين بعد حذف الحركة والإدغام .

(١) ١٢٥ سورة آل عمران .

(٢) غنثان في الأصل .

قوله تعالى : « إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً مِنْهُ » (١١) .
أمنة ، منصوب على أنه مفعول له .

قوله تعالى : « ذَلِكَ بَأْتُهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ » (١٣) .
ذلك ، في موضع رفع لأنه مبتدأ ، أو خبر مبتدأ ، وتقديره ، ذلك الأمر ،
أو الأمر ذلك .

قوله تعالى : « ذَلِكَ كُمْ فَذُوقُوا وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابُ النَّارِ » (١٤) .
ذلكم ، خبر مبتدأ مقدر ، وتقديره ، والأمر ذلكم . وأن للكافرين ، عطف
على (ذلكم) وتقديره ، والأمر أن للكافرين عذاب النار .

وكذلك قوله تعالى : « ذَلِكَ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ » (١٨)
وتقديره ، الأمر ذلكم ، والأمر أن الله موهن .

وكذلك قوله تعالى : « وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ » (١٩) .
في قراءة من قرأ بفتح الهزة ، وتقديره ، والأمر أن الله مع المؤمنين . ومن كسرهما
فعل الابتداء والاستئناف .

قوله تعالى : « وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ
خَاصَّةً » (٢٥) ..

تقديره ، ولا نصيبين ، لخفف الواو كقوله تعالى :

(أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) (١)

أى ، وهم فيها خالدون . خفف الواو . وقال الفراء : لا نصيبين في موضع الجزم
لأنه جواب الأمر ، أى ، اتقوا فتنة لم تُصب الذين ظلموا منكم خاصة بل عمت الناس

(١) ٤٢ . سورة الأعراف : ٢٦ سورة يونس ، ٢٣ سورة هود .

علمة . وفي هذا الجواب طرف من النهى ، كما تقول : لا أرينك ههنا ، أى : لا تكن ههنا فأراك . فكذلك ههنا ، النهى للفتنة ، والمراد به الذين ظلموا ، إلا أن جواب الأمر بمنزلة جواب الشرط ، والنون الثقيلة لا تستعمل فى جواب الشرط إلا فى ضرورة الشعر .

قوله تعالى : « وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ » (٢٧) .

فيه وجهان :

أحدهما : أن يكون مجزوماً بالمطف على قوله تعالى :

(لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ) .

والثانى : أن يكون منصوباً على جواب النهى بالواو كقول الشاعر :

٨٩- لَا تَنَّهُ عَنْ خُطْبٍ وَتَأْتِي مِثْلُهُ ^(١)

ونظائره كثيرة .

قوله تعالى : « إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ » (٣٢) .

يقرأ : الحق بالنصب والرفع ، فالنصب لأنه خبر كان ، ودخل (هو) فصلاً بين الوصف والخبر ، ويسمى فصلاً عند البصريين ، وعامداً عند الكوفيين . والرفع على أن (هو) مبتدأ ، والحق ، خبره . والمبتدأ وخبره فى موضع نصب لأنهما خبر كان .

قوله تعالى : « وَمَالَهُمْ إِلَّا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ » (٣٤) .

أن ، فيها وجهان :

أحدهما : أن تكون فى موضع نصب بتقدير حذف حرف الجر ، وتقديره ، من ألا يعذبهم الله .

(١) من شواهد سيبويه ١- ٤٢٤ . وقد نسيه للأخطل - وهو لأبى الأسود الدؤلى ، وعجزه

عار عليك إذا فملت عظيم

وقيل : للمتوكل الكاتى . وقد سبق الكلام عليه .

والثاني : أن تكون زائدة .

والأول أوجه الوجيين .

وم يصدون ، في موضع نصب على الحال من الضمير للنصب في (يعضهم) .

قوله تعالى : « وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً » [١/١٠١]

وَتَصْدِيَةً » (٣٥) .

مكاه ، منصوب لأنه خبر كان ، والهمزة في (مكاه) بدل من الواو وأصله مكوا لأنه من مكاء يحكو مكاه إذا صفر ، والمكاه الصغير ، إلا أنه لما وقعت الواو طرفاً وقبلها ألف زائدة قلبت همزة .

وقيل : قلبت ألناً ، ثم قلبت الألف همزة لثلاثي ما كنان ، وقلبت همزة لأنها أقرب الحروف إليها ، وقد قدمنا ذكرها . وتصدية ، مطوف على مكاه .

وفي أصل تصدية وجهان :

أحدهما : أن يكون أصله تصدده ، وهو من صدّى إذا امتنع ، فأبطلوا من الدال الثانية ياء ، ومعنى التصدية التصفيق .

والثاني : أن يكون من الصدّى وهو الصوت الذي يمارض الصوت ، فلي هذا تكون الياء أصلية لا منقلبة .

وقرئ في الشواذ بنصب صلاتهم ورفع مكاه وتصدية ، جعل اسم كان النكرة وخبرها المعرفة ، وهذا إنما يجوز في الشر لا في اختيار الكلام .

قوله تعالى : « وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ » (٤١) .

ما ، اسم موصول بمعنى الذي . وغنم ، صلتها ، والمائد إليه محذوف ، وتقديره ، غنمتموه . فإن لله حُسه ، خبر مبتدأ محذوف وتقديره ، فحكه أن لله حُسه . وقيل : إن (أن) مؤكدة للأولى ، وهذا فاسد لأنه كان يؤدي إلى أن ننفي أن الأولى بلا خبر ، ولأن الفاء تحول بين المؤكد والمؤكد ، ولا يحسن أن تُراد في مثل هذا الموضع .

قوله تعالى : « إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُلُوَّةِ الدُّنْيَا » (٤٢) .

إذ ، بدل من قوله : (يوم الفرقان يوم التقى الجمعان) والعلوّة ، قرئ بضم العين وكسر ها وهما لفتان . والقصوى ، حقها أن يقال : القصيا مثل الدنيا ، إلا أنه جاء شاذاً . والركب أسفل منكم . والركب ، اسم للجمع ، وليس يجمع تكسير (راكب) بدليل قولهم في تصغيره رُكَيْب . قال الشاعر :

٩٠- بَنَيْتُهُ بِعُصْبَةٍ مِنْ مَالِيَا

أَخْشَى رُكَيْبًا أَوْ رُجَيْلًا غَادِيَا^(١)

ولو كان جمع تكسير راكب لكان يقول : رويكون ، كما يقال في تكسير شاعر : شويمرون ، يرده إلى الواحد ثم يصفه ، ثم يأتي بعلامة الجمع . والركب ، مبتدأ . وأسفل ، خيره ، وهو وصف لظرف محنوف ، وتقديره ، والركب مكاناً أسفل منكم ، وأجاز قوم (أسفل) بالرفع على تقدير محنوف من أول الكلام ، وتقديره ، وموضع الركب أسفل منكم .

قوله تعالى : « وَيَحْيَىٰ مَنْ سَمِيَ عَنْ بَيْنَةٍ » (٤٢) .

قرئ : يحيى بالإظهار والإدغام . فالإظهار إجراء للماضى على المستقبل ، والمستقبل لا يجوز فيه الإدغام ، لا تقول فيه : يحيياً ، لأن حركته غير لازمة ، فكنكك الماضى ، [٢/١٠١] والإدغام للفرق بين ما تلزم لامة حركة / كالماضى ، وما لا تلزم لامة حركة كاللستقبل ، وأجاز الفراء وحده الإدغام فى المستقبل ولم يميزه غيره .

قوله تعالى : « إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ » (٤٣) .

إذ ، فى موضع نصب بفعل مقدر ، وتقديره ، واذكر إذ يريكم الله .

وقوله تعالى : « وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ » (٤٤) .

(١) اللسان مادة (رجل) ، خزائن الأدب ٢-٢٢٠ طبعة بولاق .

إذ ، معطوف على (إذ) الأولى ودرّت الواو ميم الجمع مع المضمر ، لأن الضائر
ترد المحنوفات إلى أصولها ، وقد جاءه عن بعض العرب حذفها مع الضمير وهي لفظة
ردية ، واللغة الفصيحة إثباتها وهي لغة القرآن .

قوله تعالى : « وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ
بَطْرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ » (٤٧) .

بطراً ، منصوب على المصدر في موضع الحال .

قوله تعالى : « لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ » (٤٨) .
لكم ، في موضع رفع لأنه خبر (لا) ، وتقديره ، لا غالب كائن لكم . واليوم ،
منصوب على الظرف ، والفاعل فيه (لكم) ، ولا يجوز أن يكون اليوم خبر غالب
لأن اليوم ظرف زمان ، وغالب جنة ، وظروف الزمان لا تكون أخباراً عن الجث ،
ألا ترى أنه لا يجوز أن تقول : زيد يوم الجمعة ، لأنه لا فائدة فيه ، ولا يتعلق اليوم
بغالب ، وإن كان فيه فائدة ، لأن تعليقه به يوجب تنوينه فيقال : لا غالباً ، لأنه يصير
مشبهاً بالمضاف ، والمشبّه بالمضاف يستلزم الإعراب والتنوين ، كقولك : لا خيراً
من زيد لك .

قوله تعالى : « وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ
يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَذْبَارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ » (٥٠) .
يضربون ، جملة فعلية في موضع نصب على الحال من (الملائكة) ، ولو جعل
حالا من (الذين كفروا) لكان جائزاً ، ولو كان في مكان يضربون (ضاربين) لم يميز
حتى يبرز الضمير الذي كان فيه ، لأن اسم الفاعل إذا جرى حالا على غير من هو له
أو وصفاً أو خبراً وجب إبراز الضمير الذي كان فيه . (وذوقوا عذاب الحريق)
أي ، يقولون ذوقوا عذاب الحريق . تخفف القول ، وحذف القول كثير في كتاب
الله تعالى وكلام العرب .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكْ يَمَّا قَدَّمْتُ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ (٥١) .

إنما قال : ذلك على خطاب الواحد ، ولم يقل : ذلكم على قياس اللغة الأخرى في قوله : ذلكم بما قدمت أيديكم . فإن قياس هذه اللغة أن تجعل أول كلامك للمشار إليه الغائب ، وتؤخره للحاضر المخاطب وتأتي في كل واحد منهما بعلامة التثنية والجمع والتأنيث ، إلا أنه أتى به هنا بلفظ الواحد لأنه أراد به الجمع فكأنه قال : ذلك أيها الجمع . والجمع / بلفظ الواحد ، وهما لغتان جيدتان نزل بهما القرآن . وأن الله ، يجوز أن يكون في موضع جر ونصب ورفع ، فالجُر بالمطف على (ما) في قوله تعالى : (ذلك بما قدمت أيديكم) ، والنصب على تقدير حذف حرف الجر ، وتقديره ، وبأن الله . والرفع بالمطف على (ذلك) أو على تقدير (ذلك) .

قوله تعالى : ﴿ كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾ (٥٢)

الكاذب في (كذاب) صفة لمصدر محذوف ، وتقديره ، فعلنا ذلك بهم فعلا مثل عادتنا في آل فرعون .

قوله تعالى : ﴿ فَأَنبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ ﴾ (٥٨) .

تقديره ، فأنبذ إليهم المهمل وأقبلهم على إعلام منك لهم . فحذف . وفي هذه الآية من لطيف الحذف والاختصار ما يدل على فصاحة القرآن وبلاغته .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ﴾ (٥٩) .

يحسبن ، فرئ بالياء والياء ، فمن قرأ بالياء كان (الذين كفروا) المفعول الأول ، وسبقوا المفعول الثاني ، كأنه قال : ولا تحسبن يا محمد الذين كفروا سابقين . ومن قرأ بالياء كان (الذين كفروا) في موضع رفع لأنه الفاعل ، وسبقوا ، تقديره ، أنهم سبقوا .

فقدًا مسدّدًا للمفعولين . وأنهم لا يعجزون ، قرأ (أن) بكسر الهمزة وفتحها ، فالكسر على الابتداء ، والفتح على تقدير ، لأنهم .

قوله تعالى : « تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ » (٦٠) .

الماء في (به) فيها ثلاثة أوجه :

الأول : أنها تعود على (ما) .

والثاني : أنها تعود على (الرّباط) .

والثالث : أنها تعود على الإعداد الذي دل عليه (وأعدوا) . وآخرين من دُونِهِمْ ، وآخرين ، منصوب بالمطف على (عدو الله) أى ، ترهبون آخرين من دُونِهِمْ .

قوله تعالى : « حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » (٦٤) .

من ، في موضعها وجان : الرفع والنصب ، فالرفع بالمطف على لفظ (الله) أى ، حسبك الله وتابِعوك . والثاني : على أنه مبتدأ ، وخبره محذوف ، وتقديره ، ومن اتبعك من المؤمنين كذلك . والنصب بالحل في المطف على المعنى ، ومعنى (حسبك الله) يكفيك الله ، فكأنه قال : يكفيك الله وتابعك .

قوله تعالى : « وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا آلَافًا » (٦٥) .

فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ / يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ » (٦٦) . [٢/١٠٢]

يقرأ : يكن ، بالثاء والياء ، فن قرأ بالياء على التذكير فلفصل بين الفعل والفاعل ، ومن قرأ بالثاء فلتأنيث المائة ولم يُتَبدَ بالفصل . وقد فضل^(١) أبو عمرو : فإن تكن منكم مائة صابرة . بالثاء لتأكيد التأنيث بالوصف .

« لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ » (٦٨) .

كتاب ، مرفوع بالابتداء . ومن الله ، صفة له ، وتقديره ، ثابت من الله . وسبق

(١) (خَصَرٌ) في أ .

فيه وجهان ، الرفع والنصب ، فالرفع على أنه صفة أخرى لكتاب . والنصب على أنه
حل من المضمر الذى فى الظرف . وخبر المبتدأ الذى هو كتاب مخدوف ، وتقديره ،
لولا كتاب بهذه الصفة تدارككم لمسكم . ولا يجوز أن يكون (سبق) خبراً للمبتدأ ،
لأن خبر المبتدأ بعد لولا لا يجوز إظهاره .

قوله تعالى : « فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا » (٦٩) .
حلالاً طيباً ، نصب على الحال من (ما) .

قوله تعالى : « إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ » (٧٣) .

الماء فى (تفعلوه) فيها وجهان :

أحدهما : أن تمود على الواو .

والثانى : أن تمود على التناصر . وتكن ، تامة بمعنى : تقع لا تنفر إلى خير .

وفتنة ، مرفوعة به ارتقاع الفاعل بفعله ، وقد قلنا نظائره .

غريب إعراب سورة براءة (٥)

قوله تعالى : ﴿ بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ (١) .

في رفع (براءة) وجهان :

أحدهما : أن يكون خبر مبتدأ محذوف ، وتقديره ، ههنا براءة . ويكون (من الله) في موضع رفع لأنه وصف براءة ، وتقديره ، براءة كاتبة من الله .

والثاني : أن يكون مبتدأ وخبره (إلى الذين هادتهم) ولا يُجمل (إلى) معمول الوصف .

قوله تعالى : ﴿ وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ (٣) .

وأذان ، معطوف على براءة ، ورضه من الوجهين اللذين ذكرناهما في براءة من أنه خبر مبتدأ محذوف ، أو أنه مبتدأ ، ويكون خبره (إلى الناس يوم الحج) .

وقيل : الأجود أن يكون خبره (أن الله يرى) أي ، أذان بهذه الصفة في هذا الوقت كاتبة بأن الله يرى . وإذا جعلته خبر مبتدأ مقدر ، بقى (أن) لا عامل فيه . ومن الله ، وصف لأذان كما كان وصفاً لبراءة . ويوم الحج ، العامل فيه الصفة ، وقيل : مخزى ، في قوله تعالى :

(مُخْزًى الْكَافِرِينَ) ،

ولا يجوز أن يكون (أذان) لأنك قد وصفته ، والمصدر إذا وصف لم يعمل على الفعل .

قوله تعالى : ﴿ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ ﴾ (٣) .

قرئ بالفتح في موضع نصب بتقدير حنف حرف الجر ، على ما قدسنا . ورسوله ، قرئ بالرفع والنصب ، فالرفع من وجهين :

(٥) سورة التوبة .

أحدهما : أن يكون مرفوعاً بالابتداء وخبره مخنوف ، وتقديره ، ورسوله برى .
[١/١٠٣] حنف / لدلالة الأول عليه ، ونظائره كثيرة .

والثاني : أن يكون مرفوعاً بالمطف على الضمير المرفوع في (برى) وجاز المطف على الضمير المرفوع وإن لم يؤكد ، لوجود الفصل بالجار والمجرور لأنه يقوم مقامه . وقيل : إنه معطوف على موضع اسم الله تعالى قبل دخول (أن) وهو الابتداء ، وذلك غير جائز ، لأن (أن) قد غيرت معنى الابتداء لأنها مع ما بعدها في تأويل المصدر ، فليست كـ (إن) المكسورة التي لا تدل على غير التأكيد فلا يُفسر دخولها معنى الابتداء . والنصب بالمطف على اللفظ وهنا ظاهر .

قوله تعالى : **وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ** (٥) .

كل ، في نصبه وجهان :

أحدهما : أن يكون منصوباً بتقدير حنف حرف الجر . وتقديره ، على كل مرصد .
فلما حنف حرف الجر نصب .

والثاني : أن يكون منصوباً على الظرف .

قوله تعالى : **« وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ »** (٦) .

ارتفع (أحد) بفعل مقدر دل عليه الظاهر ، وتقديره ، وإن استجارك أحد من المشركين استجارك . لأن (إن) أم حروف الشرط فاقترضت الفعل ، فوجب تقديره فارتفع الاسم بسببه لأنه فاعله .

قوله تعالى : **« فَقَاتِلُوا أَمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُوْنَ »** (١٢) .

أمّة ، جمع إمام ، وأصله (أُمِّيَّة) على أفيلة ، فالتقيت حركة الميم الأولى على الهززة الساكنة قبلها وأدغمت للميم الأولى في الثانية ، وأيدل من الهززة المكسورة ياء

مكسورة ، ومن حقها قبل الإدغام أن تُبدل ألفاً لسكونها وانفتاح ما قبلها ، إذ أصلها السكون ، فأصلها البديل ، فكذلك أبدلت بمد نقل الحركة إليها ، ولا يجوز أن تُجعل بين بين كالمكسورة في (أئنا) لأن الحركة في همزة أئنا أصلية لازمة غير منقولة ، بخلاف الحركة في همزة أئمة ، فأبدلت في أئمة لأن أصلها في السكون البديل ، وجعلت الهمزة في أئنا بين بين لأن أصلها في الحركة أن تجعل بين بين ، ومعنى جعل الهمزة في التخفيف بين بين ، أن تجعل بين الهمزة والحرف الذي حركتها منه ، فجعلت في أئنا ، بين الهمزة والياء لأن حركة الهمزة المكسرة ، وهي من الياء . ولا إيمان لهم ، يقرأ بفتح الهمزة وكسرهما ، فن قرأ بالفتح فهو جمع بين ، أي ، لا عهد لهم . ومن قرأ : لا إيمان بالكسر ففيه وجهان :

أحدهما : أن يكون مصدر أمنته إيماناً من الأمن . لئلا يكون تكراراً لقوله (أئمة الكفر ^(١)) .

والثاني : أن يكون من الإيمان بمعنى التصديق تأكيداً لقوله تعالى : أئمة الكفر . [٢/١٠٣]

قوله تعالى : « فَاَللّٰهُ اَحَقُّ اَنْ تَخْشَوْهُ » (١٣) .

فيه ثلاثة أوجه :

الأول : أن يكون (الله) مرفوعاً لأنه مبتدأ . وأن تَخْشَوْهُ ، بدل منه . وأحق ، خبر المبتدأ .

والثاني : أن يكون (الله) مبتدأ . وأحق ، خبره . وأن تَخْشَوْهُ ، في موضع نصب بتقدير حنف حرف الجر ، وتقديره ، فالله أحق من غيره بأن تَخْشَوْهُ . أي ، بالخشية .
والثالث : أن يكون (الله) مرفوعاً بالابتداء . وأن تَخْشَوْهُ ، مبتدأ ثان . وأحق ، خبر المبتدأ الثاني ، والمبتدأ الثاني وخبره خبر المبتدأ الأول .

قوله تعالى : « اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تُتْرَكُوْا » (١٦) .

(١) (هـ الكفر) في أ .

أن وصلتها ، في موضع نصب بحسب ، وسدت مع الصلة مسد المفعولين ، وذهب أبو العباس المبرد إلى أنها مع الصلة مفعول أول ، والمفعول الثاني مقدر .

قوله تعالى : « أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » (١٩) .

في هذا الكلام حذف مضاف ، وفي الحذف وجهان :

أحدهما : أن يكون الحذف من أول الكلام وتقديره ، أجعلتم سقاية الحاج وأصحاب عمارة المسجد الحرام كن آمن بالله .

والثاني : أن يكون الحذف من آخره ، وتقديره ، أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كإيمان من آمن بالله . وإنما وجب تقدير الحذف ليصح المعنى .

قوله تعالى : « لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ » (٢٥) .

يوم ، منصوب بالمطف على موضع (في مواطن) وتقديره ، ونصركم يوم حنين .

قوله تعالى : « لَّهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ » (٢١) .

نعيم مقيم ، مرفوع لأنه مبتدأ . ولهم ، خبر المبتدأ . والجملة في موضع جرسفة (الجنات) والضمير في (فيها) يعود على (الجنات) ، وقيل : يعود على (الرحمة) ، وقيل : يعود إلى (البشري) ودل عليها يشرم ، وكذلك الضمير في (فيها) الثانية ، يحتمل أن يعود إلى ما عادت إليه الأولى .

قوله تعالى : « وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ » (٣٠) .

بقراً عزير بنتون وغير تنوين ، فن قرأ بالتنوين كان (عزير) مبتدأ . وابن ، خبره . ولا تخفف الألف في (ابن) من الخط ، ويكسر التنوين لالتقاء الساكنين ومن قرأ بغير تنوين ففيه ثلاثة أوجه :

الأول : أن يكون (عزير) مبتدأ . وابن خبره ، وحذف التنوين لسكونه وسكون الباء من (ابن) كقراءة من قرأ :

(أَحَدُ اللَّهِ الصَّمَدُ ^(١)) .

لغنف التنوين لسكونه وسكون اللام وكقول الشاعر :

٩٠- غُطِفْتُ الَّذِي أَمَجَّ دَارُهُ

أَخُو الْحَمْرِ ذُو الشَّيْبَةِ الْأَصْلَعِ ^(٢)

لغنف التنوين من غُطِفْتُ . [١/١٠٤]

والثاني : أن يكون جمل قوله : (ابن الله) صفة (لعزير) وابن إذا كان صفة للعلم مضافاً إلى علم حُنف التنوين من الأول ، كقولك : زيد بن عمرو . فعلى هذا يكون عزير ، مبتدأ ، وابن ، صفته ؛ وخبر المبتدأ محذوف وتقديره ، وقالت اليهود عزير ابن الله معبودهم . وحُنف الخبر للعلم به كما يحذف المبتدأ للعلم به .

والثالث : أن يكون (عزير) غير منصرف للعبهة والتعريف كإبراهيم وإسماعيل ، وهذا أضعف الوجوه ، لأنه عند المحققين عربي مشتق من (عزّره) إذا عظمه ووقّره .

قوله تعالى : « وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا » (٣٤) .

إنما قال : ينفقونها ، لأن عادتهم أن يخفوا عن أحد الشئتين وهو لها ، وإذا كان هناك دليل يدل على اشتراك بينهما كقوله تعالى :

(١) ٢٠١ سورة الإخلاص .

(٢) الإنصاف ٢-٣٨٨-لسان العرب مادة (أمج) - وأول البيت. فيهما (حميد) - الأمج : حر شديد - وأمج : موضع بين مكة والمدينة . وانظر الكامل ١-١٤٨ ، ولم يذكر قتاله .

(وإذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها) ^(١)

ولم يقل إليهما . وكقوله تعالى :

(واستعينوا بالصبر والصلاة وإنها لكبيرة) ^(٢)

وكقوله تعالى :

(والله ورسوله أحق أن يرضوه) ^(٣)

وكقول الشاعر :

٩١- (١) إِنَّ مَرْخَ الشَّبَابِ وَالشَّعْرَ الْأَسْوَدَ

مَا لَمْ يُعَاضَ كَانَ جُنُونًا ^(٥)

قال : يعاض ، ولم يقل يعاضيا ^(٦) ، وهذا كثير في كلامهم . وقيل : الهاء والألف تورد على الكنوز للدلالة يكتزون عليها . وقيل : يمود على الأموال لأن الذهب والنضة أموال . وقيل : يمود على الذهب لأنه يذكر ويؤنث . وقيل : يعود على النضة للدلالة قوله : يتفقونها عليها .

قوله تعالى : « يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ » (٣٥).

يوم ، منصوب وفلك من ثلاثة أوجه :

الأول : أن يكون منصوباً بفعل مقدر وتقديره ، اذكر يوم يحى .

(١) ١١ سورة الجمعة .

(٢) ٤٥ « البقرة .

(٣) ٦٢ « التوبة .

(٤) من هنا ابتداء ناسخ (ب) بعد سقوط الأوراق التي أشرت إليها من ٣٨٢ .

(٥) اللسان مادة (شرح) ولم يذكر قائله .

(٦) في الأصل (يعاضيا) .

والثاني : أن يكون التقدير ، يوم يحى عليها في نار جهنم فيقال لهم : هذا ما كنزتم لأنفسكم ، فيكون منصوباً يقال ، أى يقال لهم هذا في يوم يحى .

والثالث : أن يكون بدلا من قوله تعالى : (بمذابٍ أليم) ، أى ، عذاب يوم يحى . تخفف المضاف فانتصب على الموضع لا على اللفظ كما انتصب قوله تعالى : (ديناً قيماً) .

بالبدل على موضع :

(إلى صراط مستقيم) .

قوله تعالى : « إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ أَلَدِّينُ الْقِيَمِ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ » (٣٦) .

اثنا عشر ، خير (إن) . وشهراً ، منصوب على التمييز / . وفى ، متعلقة بمحذوف [٢/١٠٤] وهى صفة لاثني عشر ، وتقديره ، إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً كانت في كتاب الله . ولا يجوز أن تكون (فى) متعلقة بعدة لأنه يؤدى إلى الفصل بين الصلة والموصول بالخير وهو اثنا عشر . وكتاب ، مصدر . ويوم ، منصوب به ، ولا يجوز أن يكون اسماً للقرآن ولا لنيره من الكتب ، لأن الأسماء التى تدل على الأعيان لا تعمل في الظروف ، لأنها ليس فيها معنى الفعل . وقيل : يوم ، منصوب على البدل من موضع قوله :

(فى كتاب الله)

ولا يجوز أن يتعلق بعدة لما قدمنا من أنه يؤدى إلى الفصل بين الصلة والموصول بالخير وهو اثنا عشر . والضمير فى منها ، يعود إلى الاثنى عشر . والضمير فى فيهن ، يعود إلى الأدبية ، لأن (ها) تكون لجمع الكثرة ، وهن لجمع القلة ، وقد بينا تحقيق ذلك فى المسائل السجارية .

قوله تعالى : « وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً » (٣٦) .

كافة، منصوب على المصدر في موضع الجار ، كتولهم : عطفه الله عافية ، ورأيهم عامة وخاصة .

قوله تعالى : « إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا » (٤٠) .

إذ أخرجه ، منصوب بنصرة الله . وثاني اثنين ، أى ، أحد اثنين ، وهو منصوب على الحال من الهاء في (أخرجه) ويراد به النبي عليه السلام . وقيل : هو حال من مضمر محذوف وتقديره ، فخرج ثاني اثنين . إذ هما في الغار ، منصوب على البدل من

قوله تعالى : (إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا) .

وهو بدل الاشتغال . إذ يقول لصاحبه ، بدل من قوله : إذ هما في الغار . لا تحزن ، جملة فعلية في موضع نصب يقول . والهاء في (عليه) يراد بها أبو بكر عليه السلام . والهاء (أيدهم) يراد بها النبي عليه السلام . وكلمة الله ، مرفوعة لأنها مبتدأ . وهى العليا ، خبره . [١/١٠٥] وقد قرئ : كلمة الله / بالنصب بالعطف على كلمة (الذين كفروا) وفيه بُد ، لأن كلمة الله لم تزل عالية فيبعد نصبها بجعل ، لما فيه من إلهام أنها صارت عالية بعد أن لم تكن ، والذى عليه جاهل القراء هو الرفع .

قوله تعالى : « أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا » (٤١) .

منصوب على الحال من الواو في (انظروا) .

قوله تعالى : « يَتَغَوَّنَكُمُ الْفِتْنَةُ » (٤٧) .

جمله فعلية في موضع نصب على الحال من الواو في :

(وَلَا وَضَعُوا خِلَالَكُمْ) .

قوله تعالى : « قُلْ أَذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ

لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ » (٦١) .

أذن خير ، خير مبتدأ مقدر ، وتقديره ، هو أذن خير ، أى ، هو مستمع خير وصالح ، لا مستمع شر وفساد ، والمراد بالأذن جملة صاحب الأذن . ورحمة ، قرئ بالرفع والجزم ، فن قرأه بالرفع كأن مرفوعاً بالمطف على قوله : (أذن) ومن قرأه بالجزم كأن مجروراً على (خير) ، أى ، وهو أذن رحمة ، فكما أضاف أذناً إلى الظير أضافه إلى الرحمة ، لأن الرحمة من الظير والظير من الرحمة .

قوله تعالى : « وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ » (٦٢) .

تقديره ، والله أحق أن يرضوه ورسوله أحق أن يرضوه . فحذف خبر الأول لعلالة خبر الثانى عليه . وهذا منذهب سيئويه .

وذهب أبو العباس المبرد إلى أنه لا حنف في الكلام ولكن فيه تقديم وتأخير ، وتقديره عنده ، والله أحق أن يرضوه ورسوله . فلهاء على قول المبرد تعود إلى الله تعالى . والله ، مبتدأ . وأن يرضوه ، بدل منه . وأحق ، خبر المبتدأ . ويجوز أن يكون : الله ، مبتدأ . وأن يرضوه ، مبتدأ ثان . وأحق ، خبره . والمبتدأ الثانى وخبره ، خبر عن [المبتدأ الأول] ، وقد قدمنا هذا في :

(١) (قل أذن خير لكم ورحمة للذين آمنوا بكم) هكذا في أ ، ب .

(فَاَللهُ اَحَقُّ اَنْ تَخْشَوْهُ) (١)

قوله تعالى : « اَلَمْ يَعْلَمُوا اَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللهَ وَرَسُولَهُ
فَاِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ » (٦٣) .

فان له ، فيه أربعة أوجه :

الأول : أن يكون في موضع رفع لأنه خبر مبتدأ محذوف ، وتقديره ، فالواجب أن
له نار جهنم ، وإليه ذهب علي بن سليمان الأخش .

والثاني : أن يكون في موضع رفع بالاستقرار على تقدير محذوف بين الفاء وأن ،
[١/١٠٥] وتقديره ، فله أن له نار / جهنم ، وإليه ذهب أبو علي الفارسي .

والثالث : أن (أن) مبتدأ من (أن) الأولى في موضع نصب يعملوا ، وهذا
منهـب سيبويه .

والرابع : أنها مؤكدة للأولى في موضع نصب ، والفاء ، زائدة ، وهذا منهـب
أبي عمر الجرمي وأبي العباس المبرد ، ويلزم على الوجهين الأخيرين جواز البديل
والثأكيد قبل تمام البديل منه والمؤكد ، ولم يوجد هنا ، لأن (أن) من قوله (ألم
يعلموا أنه) لم يتم قبل الفاء ، فكيف تبدل منها أو تؤكد قبل تمامها وتامها إنما يكون
بتام خبرها ، وهو الشرط وجوابه ، وإذا لم يتم فكيف تبدل منها أو تؤكد .

قوله تعالى : وَيَحْلَرُ الْمُنَافِقُونَ اَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ (٦٤) .

أن وصلت ، في موضع نصب بتقدير حلف حرف الجر ، وتقديره ، من أن تنزل .
ويجوز أن تكون في موضع جر على إرادة حرف الجر ، لأن حرف الجر يكثر حذفه معها
دون غيرها ، وقد قسمنا اللمة في ذلك .

قوله تعالى : « كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ

(١) سورة التوبة . ١٣

قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلَائِقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ
بِخَلَائِقِكُمْ^(١) كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلَائِقِهِمْ وَخُضِعْتُمْ
كَالَّذِي خَاضُوا » (٦٩) .

الكاف في (كالذين) في موضع نصب لأنها صفة مصدر محنوف ، وتقديره ، وهذا
كما وعد الذين من قبلكم . ودل على تقدير هذا المصدر قوله تعالى قبل هذه الآية :

(وعد الله المنافقين)

فالكاف في

(كما استمتع الذين)

في موضع نصب أيضاً صفة لمصدر محنوف ، وتقديره ، استمتاعاً كما استمتع الذين
من قبلكم . والكاف في كالذي خاضوا ، في موضع نصب أيضاً صفة مصدر محنوف ،
وتقديره وخضعتم خوضاً كمنطوض الذي خاضوا .

قوله تعالى : « الَّذِينَ يَلْعِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ » (٧٩) .

الذين ، اسم موصول . ولعزون ، صلته ، وهو في موضع رفع لأنه مبتدأ . وفي
الصدقات ، من صلة يلعزون . وما بين (يلعزون) و (في الصدقات) داخل في صلة الذين .
والذين لا يجيدون إلا جهدهم ، عطف على (الذين يلعزون) . وخبر المبتدأ الذي هو
(الذين) فيه وجهان :

أحدهما : أن يكون (فيسخرون منهم صخر الله منهم) .

والثاني : أن يكون مقدراً ، وتقديره ، ومنهم الذين يلعزون .

(١) (فاستمتعتم بخلائقكم) جملة ساقطة من أ .

قوله تعالى : « فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ » (٨١) .

[١/١٠٦] خلاف /، منصوب لأنه مفعول له ، وقيل : لأنه مصدر .

قوله تعالى : « فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ » (٨٣) .

الكلف ، في موضع نصب يرجع ، وهو يكون متدياً كما يكون لازماً . يقال : رجع ورجعته ، نحو : زاد وزدته ، وتة . وتقصته (في أفعال تزيد على ثمانين فعلاً^(١)) .

قوله تعالى : « رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ » (٨٧) .
الخوالف : جمع خالفة ، فإن فاعلة يجمع على فواعل ، كقاتلة وقواتل ، وضاربة وضوارب ، والخوالف النساء .

قوله تعالى : « قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ » (٩٤) .

نبأ ، بمعنى أعلم ، وهو يمتدئ إلى ثلاثة مفاعيل ، ويجوز أن يقتصر على واحد ، ولا يجوز أن يقتصر على اثنين دون الثالث ، ولهذا لا يجوز أن يكون (من) في قوله : (من أخباركم) زائدة ، لأنها لو كانت زائدة ، لكانت قد اقتضت على مفعولين دون الثالث ، وذلك لا يجوز ، وإنما تمتدئ إلى مفعول واحد ثم تمتدئ بحرف جر .

قوله تعالى : « عَلَيْهِمْ ذَايِرَةُ السَّوْءِ » (٩٨) .

يقرأ بضم السين وفتحها ، فن قرأه بالضم فمعناه الضرر والمكروه ، ومن فتحها فمعناه الفساد والردامة . والذائرة ، ما يحيط بالإنسان حتى لا يجده منه غلصماً ، وأضيف إلى السوء والسوء على جهة التأكيد والبيان ، كقولهم : شمس النهار ، ولو لم يذكر الإضافة لكان المعنى مفهوماً .

قوله تعالى « وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النُّفَاقِ » (١٠١) .

(١) ساقطة من يد .

تقديره ، قوم مردوا على التفلق ، غنّف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه .

قوله تعالى : « خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا » (١٠٣) .

تطهّروم وتزكّوهم ، جلتان فعليتان في موضع نصب ، وفي النصب وجهان : أحدهما : أنه انتصب على الحال من المضمير في (خذ) والهاء في أول الفعل للخطاب . والثاني : أن يكون (تطهروم) وصفاً لصدقة (وتزكّوهم) حالا من المضمير في (خذ) كلاوجه الأول ، والهاء في (تطهروم) لتأنيث الصدقة ، والهاء في (تزكّوهم) للخطاب .

قوله تعالى : « وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضُرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ » (١٠٧) .

والذين اتخذوا ، في موضع رفع لأنه مبتدأ . والخبر (لا يزال بُيأتُهُمْ) . وضاراً ، [٧/٢٠٦] منصوب من وجهين .

أحدهما : أن يكون منصوباً على المصدر . والثاني : أن يكون منصوباً لأنه مفعول به ، وما بعده من المنصوبات عطف عليه في كلا الوجهين ، فنصبها لأنها مصادر أو مفعولات .

قوله تعالى : « مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ » (١٠٨) .

تقديره ، من تأسيس أول يوم . غنّف المضاف ، لأن (من) لا تدخل على ظروف الزمان ، وذهب الكوفيون إلى أنها تدخل على ظروف الزمان ، فلا تنفتح إلى تقدير حنف يضاف .

قوله تعالى : « عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَارٍ » (١٠٩) .

أصل هار ، هائر قلب ، كما قالوا : لاث في لاث ، وشاك في شاك ، ووزله فالع
نخفت الياء كما حدثت في نحو قاضي ورام ، في الرفع والجر ، وقد يجوز ألا تفسر
المحذوف لكثرة الاستعمال ويجرى مجرى الصحيح كقولهم : يوم راح وكبش ضاف .

قوله تعالى : « التَّائِبُونَ » (١١٢) .

في رضه ثلاثة أوجه :

الأول : أن يكون بدلا من الواو في قولهم : (فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ) .

والثاني : أن يكون مرفوعاً لأنه خبر مبتدأ محذوف وتقديره ، هم التائبون .

والثالث : أن يكون مرفوعاً لأنه مبتدأ وخبره (الأمر) وما بعده .

قوله تعالى : « كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ » (١١٧) .

فيه ثلاثة أوجه :

الأول : أن يكون في (كاد) ضمير الشأن والحديث وهو اسمها . ويزيغ قلوب ،
جملة مركبة من فعل وفاعل في موضع نصب لأنه خبر كاد ، وهي تفسير لضمير الشأن ،
وجاز إضمار الشأن في (كاد) دون (عسى) لأنها أشبهت كل الناقصة ، فإنها لا تستغنى
عن الخبر بخلاف عسى فإنها قد^(١) تستغنى عن الخبر إذا وقعت (أن) بعدها .

والثاني : أن القلوب رُفِعَ بكاد لأنه اسمها . يزيغ ، خبرها ، وتقديره ، كاد قلوبُ
فريق يزيغ ، وهو قول أبي العباس المبرد .

والثالث : أن يكون في (كاد) ضمير القبيل ، لتقدم ذكر أصحاب النبي عليه
السلام ، في قوله : لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار ، وتقديره ، كاد قبيل
يزيغ قلوب فريق منهم . وهذا قول أبي الحسن الأخفش .

والوجه الأول أوجه الأوجه .

(١) ساقطة من ب .

قوله تعالى : « وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا » (١١٨) .

معطوف على النبي في الآية السابقة^(١) . وتقديره ، لقد تاب الله على النبي وعلى
الثلاثة الذين خُلِفُوا .

قوله تعالى : « وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا » (١٢١) . [١/١٠٧]

اسم مقوص كقصاص ، ودخلته الفتحة في النصب لفتحها ، وجمعه أودية ، وليس في
كلامهم فاعل جمع على أفعلته غيره .

قوله تعالى : « عَلَيْهِ مَا عَشْتُمْ » (١٢٨) .

ما ، مصدرية وهي مع عشتم في تأويل المصدر ، وتقديره ، عزيز عليه عشكم ، وهو
مرفوع من وجهين :

أحدهما : أن يكون مرفوعاً بعزيز لأنه وقع صفة لرسول .

والثاني : أن يكون مرفوعاً لأنه مبتدأ . وعزيز ، خبره ، والجملة من المبتدأ والخبر
في موضع رفع لأنها صفة لرسول .

(١) أى (لقد تاب الله على النبي ...) الآية ١١٧ البقرة .

غريب إعراب سورة يونس

قوله تعالى : « أَكَاَنَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ » (٢) .

أن مع صلتها في تأويل المصدر وهو في موضع رفع لأنه اسم كان . وعجبا ، خبره .
واللام في الناس ، متعلقة بمحذوف لأنه صفة لمعجب ، فلما تقدم صارحلا ، ولأن صفة
النكرة إذا تقدمت عليها انتصبت على الحال . قال الشاعر :

٩٢ - والصالحاتُ عليها مُفْلَقًا بابٌ^(١)

أى ، باب منلق . فلما قسم صفة النكرة نصبتها على الحال ، ولا يجوز أن تتعلق
اللام بكان ، لأنها لجرد الزمان ، ولا تدل على الحدث الذى هو المصدر فضُمَّت ، فلم
يتعلق بها حرف الجر .

قوله تعالى : « هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً » (٥) .

مفعول ثانٍ لجعل ، وقرئ : ضياء بهزتين على قلب اللام إلى موضع العين ،
فصارَت العين بعد الألف ، فاقبلت همزة ، لأنها إن قلنا : إن العين تقلت إلى موضع
اللام وهى الياء ، فالياء إذا وقعت طرفا وقبلها ألف زائدة قبلت همزة نحو رداء .
وقيل : قبلت ألفا لأن الألف خفية زائدة ساكنة والحرف الساكن حالج غير حصين ،
فكانها قد تحركت وانفتح ما قبلها ، والياء إذا تحركت وانفتح ما قبلها قبلت ألفا ثم
قبلت الألف همزة لالتقاء الساكنين .

وإن قلنا : إن الياء عادت إلى أصلها وهى الواو فقد وقعت الواو طرفا وقبلها ألف
زائدة نحو كساو قبلت همزة ، وقيل قبلت ألفا على ما بينا فى الياء .

(١) لم أقف على صاحب هذا الشطر من البيت .

قوله تعالى : « وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ » (١١) .

استعجالهم ، منصوب على المصدر ، وتقديره ، استعجالاً مثل استعجالهم . تخفف المصدر وصفته وأقام ما أضيفت الصفة إليه مقامه .

قوله تعالى : « دَعَانَا لِجَنَّةٍ أُوعَادًا أَوْ قَائِمًا » (١٢)

لجنه ، في موضع نصب على الحال والعامل في الحال (دعانا) ، ومنهم / من ذهب [٢/١٠٧] إلى أن العامل فيها (س) أى من الإنسان مضطجماً أو قاعداً أو قائماً . والذي عليه الأكثرون هو الأول .

قوله تعالى : « وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا » (١٨) .

هؤلاء ، إشارة إلى (ما) من قوله تعالى :

(وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ)

حجلاً على معنى (ما) لأنها هنا في معنى الجمع ، وإن كان لفظها مفرداً ، كما أن (من) تقع على الجمع وإن كان لفظها مفرداً وقد قلنا ذكره .

قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » (٢٣) .

بغيتكم ، مبتدأ . وعلى أنفسكم ، خبره . ومتاع ، يقرأ بالرفع والنصب والجر وليس من المشهور . فالرفع من وجوب :

أحدهما : أن يكون خبراً بعد خبر لقوله : (بغيتكم) .

والثاني : أن يكون خبر مبتدأ محذوف ، وتقديره ، هو متاع الحياة الدنيا . والنصب

من وجوب :

أحدهما : أن يكون منصوباً بفعل مقدر ، وتقديره ، يبتغون متاع الحياة الدنيا .

والثاني : أن يكون منصوباً على المصدر بفعل مقدر ، وتقديره ، تمتعوا بمتاع الحياة الدنيا . والجر على البدل من الكفاف والميم من قوله : (على أنفسكم) ، وتقديره ، إنما ينبيكم على بمتاع الحياة الدنيا .

قوله تعالى : « حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ » (٢٤) .

أصل (ازيئت) تزيفت فأدغمت التاء في الزاي بمد قلبها زايًا ، وقلبت التاء زايًا ولم قلب الزاي تاء لأن فيها زيادة صوت وهى من حروف الصغير ، فلما أدغمت فيها سكن الأول عند الإدغام ، لأن الحرف للدغم يحرّفين ، الأول ساكن والثاني متحرك ، فلما سكن الأول افتقر إلى إدخال همزة الوصل لتلايبتدأ بالسكن فصار (ازيئت) . وقد قرئوا وازَّيَّنت وأصله ترايئت فأدغمت التاء في الزاي على قياس ما قدسنا . وقرئوا : ازيئت على وزن افتعلت ، وكان القياس أن تل الياء فتقلب ألفا كقولهم : أرايت من الرّين وهو النطاء ، وأسارت من السير ، إلا أنه أتى به على الأصل ولم يله كما أتى : اطيت واطولت على الأصل .

قوله تعالى : « وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ يَجْزِلُهَا وَتَرَهَقُهُمْ ذِلَّةٌ » (٢٧) .

ترهقهم ذلة : مطوف على (كسبوا) ، وجاز أن يفصل بين المطوف والمطوف عليه لأنها جملة مينة للأول وليست أجنبية منه . والباء في (بعثلها) زائدة ، وتقديره ، وجزاء سيئة سيئة مثلها . كما جاء في موضع آخر (وحزاء سيئة سيئة مثلها) (١) .

قوله/ تعالى : « كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِّنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا » (٢٧) .

قري قطعاً بفتح الطاء وإسكانها . فمن قرأ بفتح الطاء كان جمع قطعة ويكون (مظلاً) منصوباً^(١) على الحال من (الليل) ، ولا يجوز أن يكون منصوباً على الوصف لقطع لأنه كان يجب أن يقال : مظلة . ومن قرأ بإسكان الطاء جاز أن يكون (مظلاً) منصوباً على الوصف لقوله : قطعاً ، وجاز أيضاً أن يكون منصوباً على الحال من (الليل) .

قوله تعالى : «مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ» (٢٨) .
مكانكم هنا اسم من أسماء الأفعال ، وهي اسم لازموا ، كما أن (مه) اسم لا كفف ، و (صه) اسم لاسكت ، وفتحة النون فتحة بناء لقيامه مقام فعل الأمر ، وقيل : لتضمنه معنى لام الأمر . وأنتم ، تأكيد للمضمر في (مكانكم) . وشركاءكم ، معطوف عليه لوجود التوكيد ، كقوله تعالى : (اسكن أنت وزوجك الجنة)^(٢) وفزيلنا بينهم ، من زيلت الشيء من الشيء إذا نحته ، ولا يجوز أن يكون فعلنا^(٣) من زال يزل ، لأنه يلزم فيه الواو ، فيقال : زولنا .

قوله تعالى : «أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ» (٣٣) .

أن وصلتها ، يجوز أن يكون في موضع نصب وجر ورفع ، فالنصب بتقدير حنف حرف الجر ، وتقديره ، بأنهم أو لأنهم ، فلما حنف حرف الجر اتصل الفعل به فنصبه . والجر بأن يحمل حرف الجر في نية الإثبات ، وإنما حنف للتخفيف .
والرفع على أن يكون بدلا من (كلمة) .

قوله تعالى : «أَقَمْنَ يَهْدَى إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدَى» (٣٥) .

من ، في موضع رفع لأنه مبتدأ . وأحق ، خبره ، وفي الكلام محذوف ، وتقديره ،

(١) (منصوب) في ١ ، ب .

(٢) ٣٥ سورة البقرة ، ١٩ سورة الأعراف .

(٣) (قطعا) في ب .

أحق من لا يهْدَى . وأن يتبع ، في موضعه وجهان : النصب والرفع .

فالنصب على تقدير حذف حرف الجر .

والرفع على البدل من (مَنْ) وهو بدل الاشتغال . وأحق ، الظاهر .

ويحتمل أن يحصل (أن) مبتدأً ثانياً . وأحق ، خبره مقدم عليه ، والجملة من المبتدأ والظهير ، خبر عن المبتدأ الأول وهو (من) .

ويهدى ، أصله يهْدَى ، وفيها أوقع قراءات :

الأولى يَهْدَى بفتح الهاء وتشديد النال .

والثانية يهْدَى بسكون الهاء وتشديد النال .

والثالثة بكسر الهاء وتشديد النال .

والرابعة بكسر الهاء والياء وتشديد النال . فمن قرأ يَهْدَى بفتح الهاء فأصله يَهْدَى

فقل فتحة التاء إلى الهاء وأبدل من التاء دالاً وأدغم النال في النال .

ومن / قرأ بسكون الهاء حذف فتحة التاء ولم ينقلها إلى الهاء فبقيت الهاء ساكنة [٢/١٠٨]

على أصلها ، وأشار بعض القراء إلى فتحها ولم يخلصها ساكنة فزاراً من التقاء الساكنين .

ومن قرأ بكسر الهاء فزاراً من التقاء الساكنين لأنه الأصل في التقاء الساكنين .

ومن قرأ بكسر الهاء والياء كسر الياء إبتاعاً لكسرة الهاء ، وهو كثير في كلامهم .

قوله تعالى : « فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ » (٣٥) .

ما ، في موضع رفع لأنه مبتدأ . ولكم ، خبره . وكيف ، في موضع نصب بتحكون .

قوله تعالى « إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً » (٣٦) .

شيئاً ، منصوب لأنه في موضع المصدر ، أى ، غناه ، كقوله :

(وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً) (١)

أى، إشراكاً.

قوله تعالى : « وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ » (٣٧) .
تصديق ، منصوب لأنه خبر كان مقدره ، وتقديره ، ولكن كان هو تصديق ، أى القرآن .

وأجاز الكسائى الرض على أنه خبر مبتدأ مخوف ، وتقديره ، ولكن هو .
قوله تعالى : « وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ » (٤٢) .
إنما قال : يستمعون حملا على المعنى ، لأن معناها الجمع .
وقوله تعالى : « مَنْ يَنْظُرْ إِلَيْكَ » (٤٣) .
إنما قال (ينظر) حملا على اللفظ لأن لفظها مفرد .

قوله تعالى : « وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ »^(١) (٤٤) .
ذهب جماعة من النحويين إلى أن الاختيار فى (لكن) إذا جاءت معها الواو أن تكون مشددة ، وإذا جاءت بغير واو أن تكون مخففة . قال الفراء : لأنها إذا كانت بغير واو وأشبعت (بل) مخففة لتسكون مثلها فى الاستدراك ، وإذا جاءت بالواو خالفت فشددت ، فمن شددتها ، كان ما بعدها منصوباً لأنه اسمها ، ومن خففها رفع ما بعدها على الابتداء ، وما بعده الخبر .

قوله تعالى : « وَيَوْمَ يَخْشَرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ » (٤٥) .

يوم ، منصوب من وجهين :

أحدهما : أن يكون منصوباً بتقدير اذكر .

(١) (ولكن الناس كانوا) هكذا فى ب .

والثاني : أن يكون منصوباً على اللطف والمامل فيه يتعارفون .

والكف في (كأن) في موضع نصب وذلك من ثلاثة أوجه :

الأول : أن يكون في موضع نصب على الحال من الهاء والميم في (يحشرهم) ،
وتقديره ، وم يحشرهم متشابهين .

والثاني : أن يكون صفة مصدر محذوف ، وتقديره ، يحشرهم حشراً مشابهاً لحشر
يوم لم يلبثوا قبله .

والثالث : أن يكون صفة (ليوم) على تقدير محذوف أيضاً وتقديره ، كأن لم
يلبثوا قبله . غنق قبله فصارت الهاء متصلة بيلبثوا ، فحذفت للطول^(١) / كما تحذف من
الصلات . وكأن غنقة من الثقلية ، وتقديره ، كأنهم لم يلبثوا . والواو في (يلبثوا)
عائدة إلى الهاء والميم في (يحشرهم) . ويتعارفون ، جملة فعلية ، يجوز أن تكون في موضع
نصب على الحال من الضمير في (لم يلبثوا) ، ويجوز أن تكون في موضع رفع لأنه خبر
مبتدأ محذوف ، وتقديره ، هم يتعارفون .

قوله تعالى : « مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ » (٥٠) .

في (ماذا) وجان ، قدمنا ذكرهما وجوز بعض النحويين وجهاً ثالثاً .

على أن تكون (ما) مبتدأ ، ويستعمل ، خبره على حد قولهم : زيد ضربت ، أي
ضربته ، وأنكر جوازه بعض النحويين ، وقال هذا إنما يجوز في ضرورة الشعر .
كقول الشاعر :

٩٣ - قَدْ أَصْبَحَتْ أُمُّ الْخَيْسِ تَدْعِي

عَلَى ذَنْبِ كُلِّهِ لَمْ أَصْنَعْ^(٢)

(١) (لطف) في أ .

(٢) البيت من شواهد الكتاب ١-٤٤ . وقد نسب سيوريه إلى أبي التجم العجلي .

أى ، لم أصنعه . ولا يجوز مثله فى اختيار الكلام . ومثله قراءة ابن عامر فى سورة الحديد :

(وكل وعد الله الحسنى)^(١)

أى ، وعده . فدل على جوازه ، وإن كان هنا الحذف قليلا فى اختيار الكلام . قوله تعالى : « وَيَسْتَنْبِثُوكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّى إِنَّهُ لَحَقُّ » (٥٣) .

يستنبثونك ، يحتمل وجهين :

أحدهما : أن يكون معنى ، يستخبرونك ، فيتمدى إلى مفعولين ، فالمفعول الأول الكاف ، وقوله (أحق) هو جملة اسمية فى موضع المفعول الثانى .

والثانى : أن يكون معنى يستعملونك فيتمدى إلى ثلاثة مفاعيل ، فتكون الجملة الاسمية قد سدت مسدداً للمفعولين .

قل إى وربى : (إى) حرف يكون مع القسم بمعنى نعم ، ومنه قولهم . ليهيا الله . بمعنى إى والله . وجواب القسم (إنه لحق) .

قوله تعالى : « وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ » (٦١) .

الماء فى (منه) تعود على (الشأن) على تقدير حذف للضاف ، وتقديره ، وما^(٢) تلو من أجل الشأن من قرآن ، أى ، يحدث لك شأن فتتلو القرآن من أجله .

قوله تعالى : « وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي

(١) ١٠ سورة الحديد .

(٢) (وإن) فى أ .

الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ » (٦١) .

يقراً : لا أصغر ولا أكبر ، بالرفع بالعطف على موضع (مِنْ) وتقديره ، وما يوزن عن ربك مثقال ذرة ولا أصغر ولا أكبر .

ويقراً : لا أصغر ولا أكبر بالجذر في صورة النصب ، فإنه اغتبر اللفظ ، لأن مثقال ذرة ، في اللفظ مجرور . وفي كتاب مبين ، موضعه الرفع لأنه خبر مبتدأ محذوف وتقديره ، هو في كتاب مبين .

قوله تعالى : « الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ، لَهُمُ الْبُشْرَى » (٦٣ ، ٦٤) .

الذين آمنوا ، يجوز أن يكون في موضع نصب على الوصف لاسم (إن) أو للبدل منه في قوله تعالى :

(أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ) ،

[٢/١٠٩] ويجوز / النصب على تقدير ، أعنى ، ويجوز الرفع لأنه مبتدأ . ولهم البشرى ، خبره ، والبشرى ، مرتفع بهم في قول سيبويه ، كقول أبي الحسن ، لأنه وقع خبراً من اللبتدأ ، ويجوز أن تكون البشرى ، مبتدأ . ولهم ، خبره ، والجملة في موضع رفع لأنها خبر (الذين) وقد قدمنا نظائره .

قوله تعالى : « وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ » (٦٦) .

ما ، يُحتمل أن تكون بمعنى الذى ، وبمعنى النفى ، وبمعنى الاستفهام والمراد به الإنكار . فإن كانت بمعنى الذى كانت في موضع نصب بالعطف على (مَنْ) وتقديره ، ألا إن الله تعالى الأصنام الذين تدعونهم من دون الله شركاء . فحذف المائد من الصلة .

وشركاء . منصوب على الحال من ذلك المحتوف . وإن كانت نفيًا كانت حرًا
وكان التقدير ، وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء إلا الظن . وانتصب شركاء
يدعون . والمائد إلى الذين الواو في يدعون ومفعول (يتبع) ظم مقامه^(١) إن يقيمون
إلا الظن . ولا ينتصب الشركاء بمتبع لأنك تنفي عنهم ذلك . والله تعالى قد أخبر
به منهم .

وإن كانت (ما) بمعنى الاستفهام والمراد به الإنكار والتوبيخ ، كانت اسمًا في
موضع نصب يتبع ، وتقديره ، وأي شيء يتبع الذين يدعون .

قوله تعالى : « فَاجْمَعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ » (٧١) .

شركاءكم ، منصوب لوجهين :

أحدهما : أنه منصوب لأنه مفعول معه ، وتقديره ، فأجمعوا أمركم مع شركاءكم ،
لأنه يقال : أجمعت مع الشركاء ، ولا يقال : أجمعت الشركاء ، لأنه بمعنى عزمت .
والثاني : أن يكون منصوبًا بتقدير فعل ، والتقدير ، فأجمعوا أمركم واجمعوا
شركاءكم . وقيل التقدير ، وادعوا شركاءكم . وكذلك هي في قراءة ابن مسعود^(٢) .
والنصب على تقدير الفعل في هذا النحو قول الشاعر :

٩٤ - إِذَا مَا الْغَائِيَاتُ بَرَزْنَ يَوْمًا

وَزَجَّجْنَ الْحَوَاجِبَ وَالْعُيُونَا^(٣)

وتقديره ، وكحلن العيون ، لأن العيون لا تزجج . وكقول الآخر :

(١) (يتبع قام مقامه) مكانه يباين في أ .

(٢) عبد الله بن مسعود ، كان من أحفظ الصحابة لكتاب الله ، وأحد السبعة الذين انتهى

إليهم علم الصحابة . ت ٣٢٨ .

(٣) البيت للأرضي الفخري ، واسمه عبيد بن حصين ، ويستشهد به في العطف بالواو
حيث عطف عاملًا محذوفًا قد بقي معموله ، والتقدير : وزججن الحواجب وكحلن العيون .

٩٥- تَرَاهُ كَانَ اللَّهُ يَجْدَعُ أَنْفَهُ

وَعَيْنَيْهِ إِنَّ مَوْلَاهُ ثَابَ لَهُ وَفَرُّ^(١)

وتقديره ، ويقاً عينيه ، لأن العين لا تجدد ، والشواهد على هذا النحو كثيرة جداً .
وقد قرئ : فَأَجْمَعُوا أَمْرَكُمْ . بألف وصل ، فيجوز على هذه القراءة أن يكون
الشركاء منصوباً بالمطف على الأمر ، ويمحوز أيضاً أن يكون منصوباً على أنه
مفعول معه .

وقد قرئ : وشركاؤكم بالرفع على أنه معطوف على الضمير المرفوع في (فأجمعوا)
لوجود الفصل بين المطفوف والمطفوف عليه وهو (أَمْرَكُمْ) لأن الفصل ينزل منزلة
التوكيد ، كقوله تعالى :

(مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ^(٢)) .

[١/١١٠] قوله تعالى : « فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ / مِنْ قَبْلُ » (٧٤) .

الضمير في (كذبوا) يعود على قوم نوح ، أي فإنا كان قوم الأنبياء الذين أرسلوا
بعد نوح ليؤمنوا بما كتب به قوم نوح بل كذبوا كتكذيب قوم نوح .
قوله تعالى : « مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ » (٨١) .

ما ؛ يحتمل أن تكون اسماً موصولاً بمعنى الذي ، ويحتمل أن يكون استفهاماً ،
فإذا كانت اسماً موصولاً كانت مع الصلة في موضع رفع بالابتداء . والسحر ، خبره .
وإذا كانت استفهاماً كانت أيضاً في موضع رفع بالابتداء . وجثم به الخير . والسحر ،
خبر مبتدأ مقدر ، وتقديره ، هو السحر . ويمحوز أن تكون (ما) في موضع نصب

(١) البيت من مقطوعة لخالد بن الطفيلان يذكر فيها مولاه ، انحصار ٧-٤٣١ .

وقبله : ومولى كولى الزبرقان دملته كما دملت ساق تهاض بها كسر

(٢) ٢٨ سورة يونس .

على تقدير فعل بعد (ما) ، وتقديره : أى شيء جثم به . والسحر . خير مبتدأ مقدر
على ما قدمنا فيما إذا كانت (ما) فى موضع رفع .

ولا يجوز أن تكون (ما) فى موضع نصب إذا كانت بمعنى الذى ، لأن ما بعدها
صلتها والصلة لا تعمل فى الاسم الموصول ، ولا تكون تفسيراً للعامل الذى تعمل فيه .

وقد قرأ بعض القراء : السحر . بللذ ، فعلى هذه القراءة يجب أن تكون (ما)
للاستفهام ، ولا يجوز أن تكون (ما) بمعنى الذى لأنها تبقى بلا خير . ويجوز أن
يكون السحر مرفوعاً على المبدل من (ما) وخبره خبر المبدل منه لأنه بدلٌ من استفهام ،
ويستوى البدل والمبدل منه فى لفظ الاستفهام ، ألا ترى أنك تقول : كم مالك أحسنون
أم ستون ، فتجمل (خسون) بدلا من (كم) وتمثل ألف الاستفهام على (خسون)
لأن المبدل منه وهو (كم) استفهام ، والاستفهام فى هذه الآية بمعنى التوبيخ لا بمعنى
الاستخبار ، لأن موسى لم يستخبرهم لأنه قد علم أن ما جاءوا به سحر ، وإنما بهمهم
على ذلك .

قوله تعالى : « عَلَى خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ
يَقْتُلَنَّهُمْ » (٨٣) .

إنما جمع الضمير فى (ملئهم) لحسة أوجه :

الأول : أنه إذا ذكر علم أن معه غيره ، فعاد الضمير إليه وإلى من معه .

والثانى : أنه إخبار عن جبار والجبار مخبر عن نفسه بلفظ الجمع ، فيقول : نحن
ضلنا . ومن هذا قوله : (قال رب ارجعون ^(١)) .

والثالث : أن فى الكلام حذف مضاف ، وتقديره ، على خوف من آل فرعون .
فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه .

والرابع : أن جمع الضمير يعود على القرية التى تقدم ذكرها .

(١) سورة المؤمنون .

والخامس : أنه يعود على التوم الذين تقدم ذكرهم ؛ قوله : أن يفتنهم ، في موضع جر على البطل من فرعون وهو بطل الاشتغال .

قوله تعالى : « أَنْ تَبَوَّءَ لِقَوْمِكُمْ بِمِصْرٍ بَيْوتًا » (٨٧) .

قال أبو علي (٥) : اللام في قوله : (لقومكم) مقحمة ، وجعل تبوؤاً متعدياً مثل بوأ ، [٢/١١٠] يقال : بوأته وتبوأته ، كقولهم : علقته وعلقته . /

قوله تعالى : « فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ » (٨٨) .

فلا يؤمنوا ، يجوز أن يكون منصوباً ومجزوماً ، فالنصب على وجهين :

أحدهما : أن يكون منصوباً لأنه معطوف على (ليضلوا عن سبيلك) .

والثاني : أن يكون منصوباً على جواب الدعاء بالفاء بتقدير أن . والجزم على أنه دعاء عليهم .

قوله تعالى : « قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانِ

سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ » (٨٩) .

يقرأ : ولا تتبعان بتشديد النون وتخفيفها . فنقرأ بتشديد النون جعله نهياً بعد أمر . ومن قرأ بتخفيفها كان قوله : ولا يتبعان في موضع نصب على الحال ، أى ، استقيما غير متبعين ، فتكون (لا) نافية لا ناهية .

قوله تعالى : « فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا

إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ » (٩٨) .

قوم يونس ، منصوب من وجهين :

أحدهما : لأنه استثناء منقطع ليس من الأول .

« أبو على الحسن بن أحمد بن عبد الغفار القارسي النحوي . له مؤلفات هامة في النحو والقراءات أوفاهما الحجة . ت ٣٧٧ هـ .

والثاني : أن يكون منصوباً على الاستثناء غير المنقطع بأن يُقدر في الكلام حذف مضاف ، تقديره ، فلو لا كان أهل قرية آمنوا إلا قوم يونس . ومن رفعه حمله على البديل . كقول الشاعر :

٩٦-وببلدة ليسَ بِهَا أنيسُ

إِلَّا اليَعاْفيرُ وإِلَّا العيسُ^(١)

والبديل من غير الجنس لثمة بنى تميم . ويونس ، لا ينصرف للتعريف والمعجمة ، وقرئ : يونس بكسر النون وفتحها ، فن قرأ بكسر النون ، فيجوز أن يكون (غير منصرف^(٢)) لما ذكرنا ، ويجوز أن يكون غير منصرف للتعريف ووزن الفعل الذي سقى فاعله . ومن قرأ بفتحها فيجوز أن يكون غير منصرف للتعريف ووزن الفعل الذي ما سقى فاعله .

قوله تعالى : « ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ »^(٣) (١٠٣) .

السكاف في كذلك ، صفة مصدر مخفوف ، وتقديره ، ننجي رسلنا والذين آمنوا ننجيهم مثل ذلك . وحققاً ، يجوز أن يكون من صلة قوله : (ننجي المؤمنين) ، أي ، ننجي المؤمنين حقاً . ويجوز أن يكون (حقاً) بدلاً من كذلك . ولا يجوز أن ينصب كذلك حقاً بـ ننجي ، لأن الفعل الواحد لا يعمل في مصدرين ، ولا في حالين ، ولا في استثناءين ، ولا في مفعولين مهما . والله أعلم .

(١) البيت من شواهد سيبويه ١-١٣٣ : ٣٦٥ ولم ينسبه لـ قتال . وينسب إلى عامر بن الحارث المعروف بـ حمران العود . شذور الذهب - ٢٦٥ .

(٢) ساقطة من أ .

(٣) (ننجي) هكذا في أ : ب .

المحتوى

الموضوع	الصفحة
١ - غريب إعراب سورة الفاتحة	٣١ - ٤٢
٢ - البقرة	٤٣ - ١٨٨
٣ - آل عمران	١٨٩ - ٢٣٩
٤ - النساء	٢٤٠ - ٢٨١
٥ - المائدة	٢٨٢ - ٣١٢
٦ - الأنعام	٣١٣ - ٣٥٢
٧ - الأعراف	٣٥٣ - ٣٨٢
٨ - الأنفال	٣٨٣ - ٣٩٢
٩ - برادة	٣٩٢ - ٤٠٧
١٠ - يونس	٤٠٨ - ٤٢١

طابع الطبعة العربية العامة للكتاب

رقم الإيصال بدار الكتب ٨٠/٤١٥٧

ISBN ٩٧٧ ٢٠١ ٨٩٩

